

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

الإصلاح

لا يُصْلِحُ آخِرَ مَذْهَبِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة السادسة، العدد الثلاثون، ربيع الأول/ربيع الآخر 1433 هـ الموافق لمارس/أفريل 2012م



حفظ الوقت

حوار مع...

الشيخ جابر بن عبد الله بن البراك

حَفِظَهُ اللَّهُ تَعَالَى

معالم هادية لقراءة كتب التفسير

عز الدين رمضان

المسلمات الشرعية زمن الفتن

عباس ولد عمر

حق الله على العباد

أ.د. عبد الرحمن محي الدين



السمعة: 150 دج رقم الإيداع القانوني: ISSN: 1112.6825 2006.3623



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٣].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.



مدير المجلة

افتتاحية

أن يعرف المرء قدره!

إن من سعادة المرء أن يجعل الصدق شعاره، فيعامل ربه عز وجل بصدق، ويتعامل مع الناس بصدق، ويصدق مع نفسه، وصدقته مع نفسه أن يعرفها قدرها، فكما أنه لا يليق بالعبد أن يهين نفسه ويضعها دون قدرها، كذلك لا يحسن به ألبتة أن يرفعها فوق منزلتها، ولا يجد في ذلك غشاضة ولا حرجاً؛ فإن من متعلقات الإيمان بالقضاء والقدر أن ترضى بما قسم الله لك، ولا تدعي ما ليس فيك ولا لك؛ لأن «المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور». كما قال النبي ﷺ: «لذا كان من الحكم البليغة والكلمات المأثورة - وليست حديثاً - قولهم: «ما هلك امرؤ عرف قدره»، أو «رحم الله امرأ عرف قدره فوقه عنده»، فوقوف العبد عند قدره وعدم تعديه لطوره، دليل على وفرة دينه وسلامة عقله، فهلاك العبد إذا أراد أن يحمل الناس على أن يرفعوه إلى منزلة هو دونها، أو أن يجعلوه في مرتبة هو لا يبلغها، وإن من سلك بنفسه هذا المسلك فقد نادى عليها بقلّة الإخلاص ونُدرة الصدق، وعدم التوفيق للعمل بالعلم، وابتعد عن سبيل النجاة. فجدير بطالب العلم المبتدي ألا يخوض فيما لا يحسنه إلا العالم المنتهي، وبالحدّث الناشئ ألا يتناول على كبير السن المتمرس، وعلى الألق ألا يُنكر فضل السابق، ولا يركب المرء بحر الأمان، ولا يتسرّب لباس التعجّل وقلة التأني، ويمشي بتمهل وروية، فإن التدرّج سنة كونية وشرعية، لا يمكن الانفلات منها.

إن من عرف قدره وعرف لذي الفضل فضله؛ فقد قرع باب التوفيق، ووضع نفسه على جادة الطريق، واتسقت آراؤه، وتوافقت أقواله، وتلاءمت أحواله؛ ولم تخنه شواهد الامتحان، وقرح بصحبته كل إنسان، وصدق من قال: «من عرف قدره استبان أمره»؛ وأما من لم يعرف قدر نفسه فلن يعرف قدر غيره، لأنه كما قيل: «من جهل قدر نفسه، فهو يقدر الناس أجهل»، وهو بذلك يكون قد وضع نفسه في الورطات، ولم يجد طمأنينة ولا راحة بال، وكثر منه التناقض والاضطراب، ولم يستقر له رأي ولا حال، وغلب عليه الاستعجال وكثرة الانتقال، لا تصفو له صحبة، ولا تدوم معه عشرة، تنكب جادة الطريق، فلم يحالفه التوفيق، فإن لم يتداركه الله برحمته انتهى به الأمر إلى وحشة وهوان، وباء بالخسر والجحمان، والله المستعان.

(إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما تقرّبه إلى الله عليه ولا يقرّبه إلى الله)

الإصلاح
لا يسلخ آخر عليه الأتة إلا ما أخرج أولها

مجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د/رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية - الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

(النقال) (0559) 06 99 92

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

في هذا العدد

الافتتاحية: أن يعرف المرء قدره/ مدير المجلة 1

4.....**الطليعة: حفظ الوقت/ التحرير**

في رحاب القرآن: معالم هادية لقراءة كتب التفسير

6/عز الدين رمضان

من مشكاة السنة: الجود بما في حديث شيبتي هود

10...../د.عبد الخالق ماضي

التوحيد الخالص: حق الله على العباد

15.....أ.د.عبد الرحمن محي الدين

بحوث ودراسات: أثر النزعة الظاهرية

في منهج ابن حزم الحديثي

18.....حمزة بوروية/

مسائل منهجية: المسلمات الشرعية في زمن الفتن

بين يقين النصوص وسراب المحسوس

21.....عباس ولد عمر

تزكية وآداب: المجلس

27 محمد بوسنة

فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فرغوس 31

سير الأعلام: حوار مع الشيخ عبيد الجابري حفظه الله تعالى

33...../عز الدين رمضانى

أخبار التراث: رسالة في فضائل معاوية رضي الله عنه للسندى رحمه الله

41...../سمیر سمیراد

اللغة والأدب: كي كان حي مشتاق ثمرة وكي مات علقول عرجون

45..... /محمد يوسلا مة

قضايا تربوية: تأديب النواشز بالضرب

51..... أمينة حداد /

ألفاظ ومفاهيم في الميزان: الغلو في الدين

57...../سليم مجتوبى

62 **الضوائد والنوادر: التحرير**

64 **مرید القراء: التحرير**



العدد السابق



حق الله
على العباد

الرجوع إلى الخارطة

4. **توجهات البحث العلمي**

[illegible][illegible][illegible][illegible]

© 2004 Blackwell Publishing Ltd *Journal of Internal Medicine* 255: 111–118

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متمسكاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء، وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

مواضع

الشيخ محمد بن عبد الله بن أبي

سنة الف الف سنة

सर्वोपयोगी

[illegible]

من التواضع والاعتدال، وهو ما يعكس في قوله تعالى: «وَلَا يَتَّبِعُهُ الْفِتْنَةُ».

هذا، بعد أن كانت هناك أسئلة كثيرة عن دور المرأة في المجتمع الفلسطيني، خاصة في ظل الاحتلال، وماذا يمكن أن تفعل المرأة الفلسطينية لتغيير الواقع الفلسطيني؟

في كل أسبوع، قبل الصلاة

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المؤمنين من آمن بالله ورسوله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصدقوا بكلماتنا وتطوعوا بها وسخروا أنفسهم لما نزلناهم فيها من آياتنا وقدرنا لهم ما يشاءون فيها ولولا فضل الله وبرحمته فبئس نصيب لما عملوا

[illegible]

© 2005 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 258: 105–112



حفظ الوقت

التحرير

علم نافع أو أداء عبادة أو سعي إلى مصلحة دينية أو دنيوية، أو اجتهد في إيصال الخير إلى الناس، قال الحسن رحمته الله: «أدركت أقوامًا كان أحدهم أشحَّ على عمره منه على دراهمه ودنانيره» [«الزهد» لابن المبارك (8)].

وإذا تأملت حال أهل عصرنا في هذا الباب؛ وقفت على العجب العجيب: يلعب بالأعمار ويكفر بالنعم، تهدر أوقات في المقاهي والملاعب والطرق، وتضيع ساعات في غفن الهواتف وزبالة الشبكات والفضائيات، يستجاب لكل أفاك أثيم، ويتقاد لكل خداع لثيم، فالأمر إلى إهمال الفرائض وارتكاب الجرائم والوقوع في حمأة الفواحش والغرق في مستنقع الرذائل، وابتلي شبابنا بالعجز والكسل والخمول والبطالة والقلق وسوء الخلق، ونجم نوع من الشباب غريب، شكله عجيب وحديثه مريب، بارزة عليه علامات التخنث والميوعة، وظاهرة عليه أشرار الخيبة والرعونة، لا هم له إلا الموضات الساقطة من اللباس وتسريح الشعر والثثرة والتجوال والسمر بالليل والنوم بالنهار.

تعطلت الطاقات، وشلت الأيدي عن العمل النافع، وضعفت العقول عن التفكير المنعم، وفترت عن المعالي العزائم، وأحاطت بنا من كل جانب الهزائم، وأصيبت الأمة في كبدها، ونجح أعداؤها في خططهم الماكرة لتضليل الشباب والشوا، وصرفهم عن دينهم الحق، ومسح شخصيتهم الإسلامية الشريفة وطمس أصالتهم القوية العريقة.

إن وقت الإنسان هو رأس ماله، بل هو حياته التي يعيشها في هذه العاجلة ويحاسب عليها في الآخرة، قال الحسن البصري رحمته الله: «ابن آدم! إنما أنت أيام كلما ذهب يوم ذهب بعضك» [«حلية الأولياء» (2/148)].

وأيام الدنيا خزائن ممتلئة بأعمال العباد، خيرها وشرها، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ﴾ [التكوير: ٢٥، ٢٦]، وقد أقسم الله بالعصر وهو زمن سعي الفائزين والخاسرين. في كتابه فقال: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ [التكوير: ١، ٢، ٣]، وهذا دليل على عظمه وشرفه، ووجوب اغتنامه.

فحري بالناصح لنفسه أن يكون همه في مدة لبثه في هذه الفانية التزود للباقية، وأن يجعل وقته - ليته ونهاره - سيرًا حثيثًا إلى دار القرار، وأن يغتنم أوقات فراغه لهذا الخطب العظيم. إن الفراغ - وضده الشغل - نعمة لا يدرك حقيقتها ولا يعرف ثمرتها إلا النزر القليل الموفقون، والكثير مغبون فيها، أمرهم قرط ووقته هذر وشبابه ضائع، يعيش سبهلاً، لا في عمل الدنيا ولا في سعي الآخرة، قال النبي ﷺ: «نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصُّحَّةُ وَالْفَرَاغُ» [رواه البخاري (6412)].

والعاقل اللبيب هو الذي يشح بوقته أعظم من شحه بماله، ويحرص أشد الحرص على أن لا يمضي شيء منه إلا في طلب

حسناً، مهرها الأعمال العامرة، فلا تسوقوا لها الأقوال الجوفاء، وإن دينكم ينهاكم أن تأخذوا الأمور بالضعف والهوين، فخذوها بالقوة والغلاب؛ وإن أربع خلال ارتضاها الله لعباده وأمرهم بها: الصبر والمصابرة والمراعاة والتقوى، ﴿أَصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَرَاطِبُوا﴾ وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿٢٠٠﴾ ﴿سُورَةُ الْغَاثَةِ﴾، وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ ﴿سُورَةُ الْغَاثَةِ﴾. [الآثار، (413/3)].

ولا يفوتنا أن تنبّه إخواننا القراء على أن شهر رمضان المبارك الذي قد هبت نسيمته وفاحت أريجته، فرصة ثمينة للتدربة على اغتنام الأوقات والمحافظة على الطاعات والمسارة إلى الخيرات، فجدد بنا أن نغتنم أيامه ولياليه في التوبة النصوح والجد والاجتهاد في العبادة والخير والاستعداد للأخرة.

قال ابن رجب رحمه الله: «السعيد من اغتنم مواسم الشهور والآيام والساعات، وتحرّب فيها إلى مولاها بما فيها من وظائف الطاعات، فحسب أن تصيبه نعمة من تلك النعمات، فيسعد بها سعادة يأمن بعدها من النار وما فيها من اللّفات» [لطائف المعارف، (11)].

وَلَا يَذْهَبَنَّ الْعُمْرُ مِنْكَ سَبَهًا
وَلَا تُغَبِّنَنَّ بِالنِّعَمَتَيْنِ بَلْ أَجْهَدِ
فَمَنْ هَجَرَ اللِّذَاتِ نَالَ الْمُنَى وَمَنْ
أَكْبَأَ عَلَى اللِّذَاتِ عَضَّ عَلَى الْيَدِ
فَفِي قَمَحِ أَهْوَاءِ النَّفُوسِ اعْتَزَّازَهَا
وَفِي نَيْلِهَا مَا تَشْتَهِي ذُلُّ سَرْمَدِ
نسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى أن يصلح حال شبابنا وأن يهيئ لهم من أمرهم رشداً، إنه خير مأمول وأكرم مسؤول.



وفي منشور الحكم: «مَنْ الْفَرَاغُ تَكُونُ الصَّبَوَةُ»، أي: الميل إلى اللهو والباطل، فالفراغ دون علم وتقوى ومحاسبة ومراقبة، ومع غياب التعليم النافع والتأديب الناجع، سبب للخيبة والغفلة والشقاء، وظهور الانحراف العقدي والخلقي والانغماس في الرذائل، والتقليد الأعمى للحضارة الغربية الزائفة، والانخداع بشعاراتها البراقة والوقوع في حباثلها المدمرة.

إن تضيق الوقت في اللهو والباطل هو موت الأمة وقبر لأفرادها وواد لطاقتهم وعقوق لنعمة الفراغ، قال بعض البلغاء: «مَنْ أَمَضَى يَوْمَهُ فِي غَيْرِ حَقِّ قَضَاءٍ، أَوْ قَرَضَ آدَاءٍ، أَوْ مَجَدَّ أَثْلَهُ، أَوْ حَمَدَ حَصْلَهُ، أَوْ خَيْرَ أَسْئَرِهِ، أَوْ عِلْمَ اقْتِبَسَهُ، فَقَدْ عَقَّ يَوْمَهُ وَظَلَمَ نَفْسَهُ» [أدب الدنيا والدين] للماوردي (57)].

وأي خير في حياة من يعيش لشهوته وبطنه، وينطلق ينشر الشر ويفسد في الأرض، يتسكع في الطرقات ويتتبع العورات ويتعاطى المخدرات، متكئاً على الجدر يراقب كل شاردة وواردة، جالساً على الأرصفة ينظر إلى كل غادية ورائحة، لا يعرف لا حق ربه ولا حرمة إخوانه، روى الترمذي (2320) من حديث أبي بكره رضي الله عنه أن رجلاً قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ: مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ، قَالَ: فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قَالَ: مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ، وفي الحكمة: «مَنْ دَامَ كَسَلُهُ خَابَ أَمَلُهُ»، ومن لزم الرقاد غدم المراد.

إن أمتنا بحاجة إلى جيل من الشباب قوي العزيمة، شديد الشكيمة، عالي الهمة، حريص على العلم النافع والعمل الصالح وعلى كل ما ينفع، بعيد عن الباطل واللغو وعن كل ما يضر، يعرف قيمة الوقت ويدرك خطورة الفراغ، يعتز بعقيدته وأصالته، ويعمل لصالح دينه وبلده وأمته، ويوقن بأن المجد والعزة والبناء أمور لا تُنال إلا بالتوكل على الله، والمحافظة على الأخلاق والقيم، والعمل والجد والاجتهاد، وقمع الهوى وترك الراحة والصبر على المجاهدة، والنأي عن السفساف والفواحش.

جيل يواجه . بعقل وعلم وفقه وحلم . التحديات التي تُحدق بأُمته، ويرد الضربات القاتلة المصوبة إلى نحر أبنائها، ويسعى في جمع كلمتها ولم شملها ورأب صدعها وتضميد جراحها، ويرفع عنها . بإذن الله تعالى . الغبن الذي أصابها في السنوات العجاف، حتى يعود إليها عزها الأثيل، ويرجع إليها مجدها الأصيل، وما ذلك على الله بعزيز.

قال العلامة محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله: «إن الحياة

معالم هادية لقراءة كتب التفسير

عز الدين رمضان

رئيس التحرير



وغرضه: التمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها، والوصول إلى السعادة الحقيقية التي لا فناء لها، ولهذا عظم محله بقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: 270]. قيل: هو تفسير القرآن⁽²⁾.

وذكر السيوطي في «الإتقان» (512/2) نقلاً عن الأصفهاني نفسه أن التفسير حاز الشرف من جهة شدة الحاجة إليه معللاً ذلك بقوله: «وأما من جهة شدة الحاجة؛ فلأن كل كمال ديني أو دنيوي، عاجلي أو آجلي مفتقر إلى العلوم الشرعية والمعارف الدينية، وهي متوقفة على العلم بكتاب الله تعالى».

ويقول الواحدي: «إن أم العلوم الشرعية ومجمع الأحكام الدينية: كتاب الله المودع نصوص الأحكام، وبيان الحلال والحرام والمواظظ النافعة، والعبر الشافية والحجج البالغة، والعلم به أشرف العلوم وأعزها وأجلها وأميزها؛ لأن شرف العلوم بشرف المعلوم»⁽³⁾.

ومن خلال هذه المقدمة في بيان أهمية علم التفسير ينبغي لطالب العلم أن يستشرف بما عنده من جهد وهممة لمطالعة كتب التفسير، والنهم من ذخائرها، والوقوف على فوائدها، وجمع ما تيسر من ملح التفسير ولطائف التأويل التي جادت بها قرائح العلماء في هذا الفن الجامع، فإن ذلك مفيد له غاية الإفادة في بناء معارفه الشرعية، وصقل موهبته. إن كان ذا موهبة. بهذا

(2) «تفسير الراغب الأصفهاني» (36/1).

(3) «الوسيط في تفسير القرآن» (47/1).

إن أهم العلوم التي ينبغي على المكلف معرفتها والإحاطة بها العلم الذي يقربه من الله تعالى، ويبصّره بأحكام رب العالمين. ومن أجل هذه العلوم وأشرفها علم التفسير، فهو أول العلوم الشرعية لارتباطه بكتاب الله تعالى.

قال محمد الخضر حسين: «التفسير رأس العلوم الشرعية ورئيسها»⁽¹⁾، ولأنه الأصل في فهم القرآن وتدبره، وعليه يتوقف استنباط الأحكام، ومعرفة الناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، وبه يعرف الحلال والحرام، ومنه تستخرج قواعد الشرع وأصوله.

يقول الراغب الأصفهاني: «أشرف صناعة يتعاطاها الإنسان تفسير القرآن وتأويله، وذلك أن الصناعات الحقيقية إنما تشرف بأحد ثلاثة أشياء، إما بشرف موضوعاتها... وإما بشرف صورها... وإما بشرف أغراضها وكمالها... فإذا ثبت ذلك فصناعة التفسير قد حصل لها الشرف من الجهات الثلاث، وهو أن موضوع المفسر كلام الله تعالى؛ الذي هو ينبوع كل حكمة، ومعدن كل فضيلة، وصورة فعله: إظهار خفيات ما أودعه منزله من أسرارهِ ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب،

(1) «السعادة العظمى» (ص4).

النوع من العلوم والمعارف.

غير أنه يجب أن ينتبه لجملة محاذير قبل أن يلج هذا النوع من العلوم، حتى يأمن الزلل ويتجنب الانحراف الذي يؤدي به إلى سلوك مسلك أهل الأهواء، وتبني منهج أهل البدع.

واليك. يا طالب علم التفسير. هذه التنبيهات، وهي بين نصائح وإفادات وتحذيرات، علها تكون لك بمثابة المعلم الهادي والمصباح المنير في مطالعة كتب التفسير وكيفية الاستفادة منها.

□ أولاً: كتب التفسير كثيرة جداً ومتنوعة، والإحاطة بها عدداً فضلاً عن مطالعتها متعذرة، ولو قيل للمعارف بعلم التفسير وتاريخه: إلى كم يصل عددها فإنه لا يكون مبالغاً إذا قال: تزيد عن الألف، وهي بهذا العدد الهائل ووحدة موضوعها لا يخلو كتاب منها من فوائد ودرر، وما يوجد في تفسير قد لا يوجد في آخر.

□ ثانياً: كتب التفسير جمعت الغث والسمين والحق والباطل والخطأ والصواب والمقبول والمرفوض، ولهذا قالوا: «ثلاثة كتب ليس لها أصول: التفسير والملاحم والمغازي»⁽⁴⁾، وإن كان من وجوه تفسير هذه المقولة أن المراد بذلك كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير معتمد عليها، ولا موثوق بصحتها لسوء أحوال مصنفها، وعدم عدالة ناقلها، وزيادات القصاص فيها، كما قرره الخطيب في «الجامع»، إلا أنه وقع التساهل في التفسير وأطلقت فيه المرويات والآراء ما لم يقع في سائر العلوم الأخرى كالحديث، قال الشيخ حماد الأنصاري رحمه الله: «المغازي والتفسير والملاحم أكثرها تُروى بأحاديث موضوعة وضعيفة»⁽⁵⁾.

□ ثالثاً: لا تقرأ ولا تطالع في كتاب تفسير. لا سيما في مرحلة الطلب الأولى. إلا الذي نصح به العلماء وأهل الخبرة بخبايا هذا الفن، من ذوي المعتقد الصحيح والمنهج السليم، البعيد عن مناهج أهل الأهواء ومسالك المبتدعة؛ لأن التفسير ولجه جميع الطوائف،

(4) أصل هذه المقولة للإمام أحمد رحمه الله كما في «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» للخطيب (162/2).

(5) «المجموع في ترجمة حماد الأنصاري» (524/2).

وما من طائفة إلا ولها مفسرون معتنون به، جمعاً وتالياً، ودعوة وتأصيلاً لمذهبهم، ولا يخلو عصر من وجود مفسرين إلى وقتنا الحاضر، وكثير ممن تطرق إلى التفسير من الطوائف: المتكلمة وعلى رأسهم الأشاعرة، فكن من ذا على حذر.

□ رابعاً: ابدأ بمطالعة التفاسير المستوعبة لمسائل التفسير قدر الإمكان، كأسباب النزول وشرح المفردات والغريب وبيان المعنى الإجمالي للآيات، والجامعة بين الاختصار والإيجاز، وبين سهولة الأسلوب والعبارة التي لا تحتاج إلى شرح وفك ليقتصر زمن قراءتها⁽⁶⁾.

□ خامساً: لا تفتح أكثر من كتاب في التفسير حتى تكمل الأول مادمت في مرحلة الطلب الأولى، مع مراعاة ترك الإشكالات التي تعترضك؛ لأن الغرض هو فهم المعنى الإجمالي للآيات واستظهارها، وهذا يتطلب قراءة الكتاب أكثر من مرة⁽⁷⁾.

□ سادساً: لا تقتني من كتب التفسير إلا الطباعات المصححة. إن وجدت. والتي فيها عناية بتصحيح النص وثوقيته، وتحقيق الأحاديث والآثار الموجودة فيها، هذا في تفاسير أهل السنة، ومن كان على مذهبهم الرضي، وأما تفاسير أهل البدع فلا يكفي فيها تحقيق النص وتخريج الآثار حتى ينضم إلى ذلك التنبيه على أخطائهم وشبههم، وكشف زغل معتقداتهم الرديئة، رداً للحق إلى نصابه وبتراً لغراس أصولهم الفاسدة، فكشاف الزمخشري مثلاً لا يقرأ بغية الاستفادة مما تضمنه من أسرار الإعجاز القرآني، والغوص في المعاني البلاغية الدقيقة، باعتبار أنه أول من قعد للبلاغة القرآنية، إلا ومعه حاشية «الانتصاف من الكشاف» لابن المنير المالكي الذي نبه في الجملة على دسائسه الاعتزالية، ودعوته الجليئة أحياناً والخفية تارة أخرى⁽⁸⁾ لمذهبه الهالك، حتى قال فيه أبوحيان. صاحب «البحر المحيط». حاجياً إياه:

ويحتال للألفاظ حتى يديرها

لمذهب سوء فيه أصبح مارقاً

وقال فيه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بحق وهو يتكلم عن تفاسير أهل البدع من المعتزلة وغيرهم: «ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحاً، ويدس البدع في كلامه. وأكثر الناس لا يعلمون. كصاحب «الكشاف» ونحوه، حتى إنه يروج على خلق كثير

(6) مستفاد من محاضرة «منهجية التفسير» للدكتور مساعد الطيار.

(7) مستفاد من محاضرة «منهجية التفسير» للدكتور مساعد الطيار.

(8) قال البلقيني: «استخرجت من «الكشاف» اعتزلاً بالمنافيش من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ رَفَعِ يَدَهُ إِلَى الْكُفْرِ وَادْخُلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ كَانَ مِنَ الْبَاطِلِينَ﴾ 185. قال: أي هوز أعظم من دخول الجنة، أشار به إلى عدم الرؤية [انظر «الإتقان» للسيوطي (243/4)]



مَنْ لا يعتقد الباطل - من تفاسيرهم الباطلة - ما شاء الله»⁽⁹⁾.

□ **سابعاً:** احذر المختصرات في التفسير؛ فإن الاختصار أشبه بالتأليف، وقد يكون أحياناً أصعب منه، فليس كل من اختصر تفسيراً وفق لخدمته وإتقان جمعه وترتيبه، لا سيما إذا كان قصداً مختصره الترويج لمعتقد فاسد أو منهج منحرف ليس عليه صاحب التفسير الأصل، فيتصرف في الكلام ويصيفه وفق مشربه بذريعة الإيجاز وترك الإطناب والتصرف، وانظر ما كتبه بعض أهل العلم في التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير على سبيل المثال⁽¹⁰⁾.

□ **ثامناً:** ليس كل ما عُرف أنه كتاب تفسير يتضمّن بالضرورة موضوع التفسير من شرح المفردات والجمل، وبيان المعاني والأحكام المتعلقة بالآيات فلا تغتر، فبعض التفاسير فيها استطراد ممل في بحث قضايا خارجة عن علم التفسير، وهذا ما حمل بعض أهل العلم ليقولوا عن «تفسير الرازي»: «فيه كل شيء إلا التفسير»⁽¹¹⁾، بل إن بعض مباحثه ليست من علوم

(9) «مقدمة في أصول التفسير» (ص 86).

(10) من هؤلاء المحذرين الشيخ العلامة بكر أبو زيد والشيخ محمد جميل زينو رحمهما الله، والشيخ صالح الفوزان، حفظه الله.

(11) معظم من أورد هذه المقولة نسبها لأبي حيان الأندلسي - صاحب «البحر المحیط» - وهي في «تفسيره» (511/1)، والحق أنه ذكرها منسوبة لبعض العلماء، وكأنه لم يرضها؛ لأنه قال: «ولذلك حكى عن بعض المتطرفين من العلماء»، مع إقراره أن الرازي جمع في كتابه في التفسير أشياء كثيرة طويلة لا حاجة لها في علم التفسير، ونسب إلى شيخ الإسلام ابن تيمية قوله أنه ذكر «تفسير الرازي» وقال فيه هذه المقولة، نقلها الصفدي في «الوافية بالوافيات» (254/4) حين ذكر ذلك لأبي الحسن علي السبكي، وليست في كتب شيخ الإسلام فليتحقق.

□ **تنبية:**

عدّ نفر من أهل العلم المقولة التي ذكرت في «تفسير الرازي» مبالغة؛ منهم: أبو الحسن علي السبكي كما في «الوافية بالوافيات» (254/4)، والدكتور أبو شهبة في «الإسرائيليات والموضوعات» في كتب التفسير (ص 134)، والشيخ الفاضل ابن عاشور في «التفسير ورجاله» (ص 85)، والدكتور مساعد الطيار في «مقالات في علوم القرآن وأصول التفسير» (ص 342)، ولعل من الإنصاف أن يقال في «تفسير الرازي» كما قال السبكي: «وإنما فيه مع التفسير كل شيء»، ومع ذلك لا ينصح طالب العلم بقراءة هذا التفسير حتى يتأهل، لأن الرازي كما قال الذهبي عنه في «ميزان الاعتدال» (340/3): «رأس في الذكاء والعقلية، لكنه عري من الآثار، وله تشكيكات في مسائل من دعائم الدين تؤرث حيرة».

الشريعة فضلاً عن علم التفسير، كالأمر العقلي والفلسفي وبحوث العلوم التجريبية التي شجن بها تفسيره، ونفس العبارة التي قيلت في «تفسير الرازي» قيلت في تفسير الطنطاوي جوهرى المسمى «الجواهر في تفسير القرآن»، بل هو أحق من تفسير الرازي بهذا الوصف وأولى به⁽¹²⁾ حيث أخضع تفسيره لنظريات علمية حديثة، وتجارب العلوم الكونية التي راجت في عصره، وكثير منها تجاوزها الزمن وصارت ملغاة من قاموس العلم المعاصر.

وقال الشيخ حماد الأنصاري عن «تفسير الشعراوي»: «تفسير الشعراوي للقرآن عبارة عن فلسفة»⁽¹³⁾، وهذا الذي قيل في مثل هذه التفاسير سبق إليه جمع من العلماء النقاد، حيث جاء حكمهم على بعض التفاسير بالوصف نفسه وإن اختلفت تعابيرهم لاسيما تفاسير المبتدعة من المنتصوفة والباطنية والروافض وغيرهم، فتفسير السلمي مثلاً المسمى «حقائق التفسير»، قال عنه أبو الحسن الواحدي: «صنّف أبو عبد الرحمن السلمي «حقائق التفسير»، فإن اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر»⁽¹⁴⁾.

□ **تاسعاً:** لا تغتر بتزكية بعض العلماء لجملة من كتب التفاسير، فقد يكون حكمهم لأجل أمر معين تميّزت به عن غيرها، وليس على الإطلاق، يرجع أحياناً إلى نوع العلم الذي برز فيه وغلب على تفسيره، فيصير كالمراجع في ذلك التخصص وهو ما يعرف باتجاهات المفسرين كالاتجاه اللغوي أو النحوي أو البلاغي أو الفقهي، ومن هذه الاتجاهات ما يرجع إلى المذهب العقدي للمفسر، فقد يكون مذهبه محموداً إلا أن تفسيره ناقص غير مستوعب لمسائل التفسير.

□ **عاشرًا:** إذا اقتنيت كتاباً في التفسير فاحرص على قراءة مقدمته إذا كانت فيه واعتن بها وتفهم مضمونها؛ فإنها تقيدك كثيراً لاسيما إذا كانت المقدمة من وضع المؤلف نفسه، فغالباً ما تشتمل على التعريف بالكتاب وبطريقة التفسير ومنهج المفسر وذكر المصادر والمصطلحات التي اعتمدها في تحرير كتابه وما إلى ذلك من الفوائد، وبعض هذه المقدمات حوت على نقائص وعلوم لم توجد في كتب علوم القرآن، وانظر على سبيل المثال: مقدمة ابن جزي على كتابه في التفسير المسمى «التسهيل لعلوم

(12) قال بهذا الدكتور محمد حسين الذهبي في «التفسير والمفسرون» (5/12).

(13) «المجموع» (2/595).

(14) «التفسير والمفسرون» (2/420).

التنزيل»، ومقدمة الطاهر ابن عاشور على تفسيره «التحرير والتأويل»، ومقدمة القاسمي على تفسيره المسمى «محاسن التأويل»، وغيرها...

□ **حادي عشر:** لا تقرأ كتاباً في التفسير إذا كنت في بداية الطلب إلا بعد التأكد من سلامة عقيدة المفسر ومنهجه في التفسير، وخاصة ما يتعلق بآيات الصفات، فإن الانحراف في هذا الباب طغى على كثير من كتب التفسير حتى المشتهرة بين أهل العلم وطلبته.

□ **ثاني عشر:** لا يكون اعتمادك على كتب تفسير غريب القرآن وحدها؛ فإن هذا النوع من التفاسير يقتصر على شرح الألفاظ وبيان الغريب ليس إلا⁽¹⁵⁾، لذا فهي تقرأ مع تفاسير أخرى لم تعالج المعاني اللغوية الدقيقة للفظ القرآنية، وإنما كان اعتناؤها ببيان معاني الجمل ودلالاتها؛ لأنه ثمة فرق واضح بين تفسير اللفظ والمراد من اللفظ، فتفسير اللفظ هو بيان معناه من جهة اللغة، والمراد باللفظ هو تبين معناه داخل السياق الذي جاء فيه، فالأول لا يعتمد بمجرد تفسير القرآن؛ لأنه قد يخالف المعنى الشرعي أو العربي للفظ، ولذلك أصل العلماء قاعدة: «ليس كل ما صح لفة صح تفسيراً»⁽¹⁶⁾.

□ **ثالث عشر:** لا تتوجه في مطالعة كتب التفسير إلى التي تعنى بجمع الأقوال ونسبتها إلى أصحابها فحسب، حتى تتمكن من فهم بعض أصول التفسير وتطبيقها، كالرجوع إلى موارد المفسر وطرق التفسير وأسباب الاختلاف في التفسير وقواعد الترجيح وغير ذلك؛ لأنه من غير أعمال هذه الأصول يقع عندك تشويش في الفهم، وربما أعياك معرفة المراد، ثم إن بعض هذه التفاسير التي عُنيت بجمع الأقوال لا تلتفت إلى تحقيقها وتمحيصها وبيان خطئها، فتفسير الماوردي المسمى «النكت والعيون» ينقل فيه أقوال المعتزلة ولا يبينها ولا يرد عليها، و«زاد المسير» لابن الجوزي. وهو أفضل من الأول. يذكر أقوال المفسرين منسوبة إليهم، لكنها غير مسندة، و«تفسير القرآن العظيم» لابن أبي حاتم، و«الدُر المنثور» للسبكي، هما أغزر فائدة من حيث جمع الأقوال وإن رُويت بالأسانيد فهي تحتاج إلى دراسة ونقد وتتبع، ولعل من أحسن كتب التفسير إيراداً للأقوال مع الترجيح «تفسير ابن جرير الطبري»، يليه «تفسير ابن كثير» و«تفسير

البغوي»، ومن التفاسير التي تُعنى بتوجيه الأقوال: «تفسير ابن عطية»، لكن أحياناً عند الترجيح يذكر قول المحققين الذي يختاره، وهو في الحقيقة قول الأشاعرة الذي هو على مذهبهم.

□ **رابع عشر:** إذا مررت بنكتة أو لطيفة أو بديعة في التفسير فلا تهملها ودونها حتى لا تفوتك؛ فإنه قد تستوقف المطالع لكتب التفسير استدراقات لا تخلو من الطرفة، أو ترجيحات وتعميمات تتسم بحسن انتقاء الأقوال مع جمال التعبير، فمن الأول مثلاً تجد الألوسي عند قوله تعالى: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [النكتة] يشير إلى قول الواقدي (ت 402): «إن القلة تقتضي العدم؛ أي لا قليلاً ولا كثيراً، ثم يردّه بقوله: «ويمكن أن يقال: إن ذلك على طريق الكناية؛ فإن قلة الشيء تستتبع عدمه في أكثر الأوقات لا على أن لفظ القلة مستعمل بمعنى العدم، فإنه هنا قول بارد جداً ولو أوقد عليه الواقدي ألف سنة»⁽¹⁷⁾.

ومن الثاني تجد ابن عطية في «المحرر الوجيز» (99/15) لما تعرض لتفسير لفظة المحروم في قوله تعالى: ﴿لَسَّائِلُ وَالْمَرْغُورِ﴾ [النكتة]، وبعد أن أورد بعض تفسيرات أهل العلم للفظ، منها أن المحروم: الذي قد ثبت فقره ولم تنجح سعائته لدنياء، ومنها أن المحروم من احترق زرعه، ومنها أن المحروم من ماتت ماشيته، وجه هذه الأقوال توجيهها سليماً خلا من كل تعارض، فقال: «هذه أنواع الحرمان لا أن الاسم يلزم هذا خاصة»، فكانه أراد أن يجعل من لفظة المحروم لفظاً عاماً يندرج تحته هذه الأقوال وغيرها ممن يشملها الوصف المذكور.

ثم إن من لطائفه أنه أورد قول عمر بن عبد العزيز رحمته الله لما قال: إن المحروم هو الكلب، وهو تفسير مستغرب في الظاهر، لكن وجهه إلى ما يتفق مع المعنى العام فقال: «أراد -والله أعلم- أن يذكر مثلاً من الحيوان ذي الكبد الرطبة لما فيه من الأجر حسب الحديث المأثور، ثم يزداد تعجب ابن عطية حين يورد قول الإمام الشافعي: «أعياني أن أعلم من المحروم»، ثم يتعقبه بمثل هذا القول المستطرف المستظرف: «يرحم الله الشافعي؛ فإنه في هذه المسألة محروم، ولو أخذ اسم جنس فيمن عسرت مطالبه كان له، وإنما كان يطلب نوعاً مخصوصاً كالسائل»⁽¹⁸⁾.

هذا ما تيسر الاهتداء إليه، والتنبه عليه، من المعالم الهادية لقراءة كتب التفسير، ولا شك أن هناك معالم أخرى يرجع إليها حسب النبوغ والتقدم في مرحلة طلب هذا العلم، والله الهادي إلى سواء الصراط.

(17) «روح المعاني» (319/1).

(18) «المحرر الوجيز» (100/15).

(15) هذه الجملة، والأفتوجد بعض كتب العرب اعتنت بذكر دلالات الألفاظ حسب سياق الآيات التي ترد فيها، كمفردات الرأعب الأصفهاني، فقد كاد ينفرد بهذه الميزة.

(16) وبطو لتفصيل القاعدة مع ذكر الأمثلة ما كتبه الدكتور محمد بن عمر بازمول في «شرح مقدمة التفسير لابن تيمية» (ص 22، 23).

هَامَا الَّذِي يَجُودُ وَفِيهِ الْبَيْتُ
خَلَدَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَةُ
وَالْإِنْسَانُ مَا شَاءَ بَدَا
مَكَانَ خَيْدِ جَبْدُودِ

الجود بما في حديث

«شيبطني هوود»

في «العلل» (202/1)، وتابعه أيضًا أبو الأحوص عن أبي إسحاق به، أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنّفه» (30897/553/10)، والحاكم في «المستدرک» (518/2)، وقال: «صحيح على شرط البخاري ولم يخرّجاه»، ووافقه الذهبي والشيخ الألباني، وتابعه أيضًا إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق به، يرويه عنه عبيد الله ابن موسى عند ابن سعد في «الطبقات» (335/1)، وإسماعيل ابن صبيح عند الدارقطني في «العلل» (201.200/1)، والنضر ابن شميل عند الدارقطني في «العلل» (201/1).

الثاني: يروى عنه عن عكرمة عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، يرويه من هذا الوجه عن أبي إسحاق ثلاثة: أبو الأحوص سلام بن سليم، رواه سعيد بن منصور في «السنن» (1110)، وأبو بكر المروزي في «مسند الصديق» (31) وابن أبي شيبة (30259) وابن سعد في «الطبقات الكبرى» (336/1) وأبو يعلى (108) والدارقطني في «العلل» (205/1) وابن الشجري في «الأمالي» (241/2) وابن عساكر في «التاريخ» (172/4)، وإسرائيل بن يونس يرويه عنه النضر بن شميل عند الدارقطني في «العلل» (203/1) ووكيع بن الجراح عند الدارقطني في «العلل» (203/1 - 204) وأبو أحمد الزبيري عند عمر ابن شبة في «تاريخ المدينة» (626/2) وعبد الله بن رجاء عند الدارقطني في «العلل» (204/1) ومخول بن إبراهيم عند الدارقطني في «العلل» (204/1)، وقد رجّح الدارقطني رواية هؤلاء الخمسة عن إسرائيل، وخاصة وأنّ فيهم عبد الله ابن رجاء وهو من المقدمين في إسرائيل بن يونس، وزهير بن معاوية رواه الدارقطني في «العلل» (204/1)، ويونس بن أبي إسحاق، يرويه القاسم بن الحكم عنه من هذا الوجه، رواه الدارقطني في «العلل» (204/1 - 205)، والقاسم بن الحكم بن كثير ابن جندب العُرتي أبو أحمد الكوفي: صدوق فيه لين، كما قال الحافظ في «التقريب».

د. عبد الخالق ماضي

عن أبي بكر رضي الله عنه قال:
يا رسول الله! قد شبت!

قال:
«شيبطني هوود والواقعة والمرسلات وعم
يتساءلون وإذا الشمس كورت».

هذا الحديث مداره على أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني، وقد اختلف عليه اختلافاً كثيراً حتى قال بعض أهل العلم بالحديث إنه حديث مضطرب ومثّلوا به له.

وهذا الاختلاف على أبي إسحاق من اثني عشر وجهًا:

الأول: يروى عنه عن عكرمة عن ابن عباس عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (335/1)، وأبو بكر المروزي في «مسند أبي بكر الصديق» (30)، والترمذي في «سننه» (3297) وفي «الشماثل» (41) وفي «العلل الكبير» (899/2)، ومن طريقه البغوي في «الأنوار» (451)، والدارقطني في «العلل» (350/4)، والحاكم في «المستدرک» (343/2) وأبو نعيم في «الحلية» (350/4) والبيهقي في «دلائل النبوة» (358/1)، وابن عساكر في «تاريخه» (170/4) من طريق شيبان بن عبد الرحمن عن أبي إسحاق عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال أبو بكر... فذكره، قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه».

وتابع شيبان على وصله: يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق به، يرويه عنه النضر بن شميل من هذا الوجه، رواه الدارقطني

الثالث: يروى عنه عن عكرمة عن النبي ﷺ، يرويه عنه أبو بكر بن عيَّاش، رواه عبد الله بن أحمد في زياداته على «الزهد» (46) والدارقطني في «العلل» (205/1)، ويرويه عنه أيضاً مسعود ابن سعد الحنفي، رواه الدارقطني في «العلل» (205/1) (206).

الرابع: يروى عنه، عن النبي ﷺ، تفرَّد به معمر ابن راشد الصنعاني من هذا الوجه، رواه عبد الرزاق في «المصنف» (5997).

الخامس: يروى عنه عن أبي الأحوص عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، تفرَّد به عمرو بن ثابت بن هرمز البكري أبو محمد، ويقال: أبو ثابت، الكوفي، وهو عمرو بن أبي المقدام الحداد مولى بكر بن وائل وهو متروك الحديث؛ رواه الطبراني في «الكبير» (10091)، ومن طريقه الشجري في «الأمال» (241/2) ورواه الدارقطني في «العلل» (210/1).

السادس: يروى عنه عن عمرو بن شرحبيل عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، من طريق عبد الرحيم بن سليمان عن زكريا بن أبي زائدة به، رواه أبو بكر المروزي في «مسند أبي بكر الصديق» (32)، ومن طريقه الدارقطني في «العلل» (208/1) وابن عساكر في «تاريخه» (175/4).

السابع: يروى عنه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، تفرَّد به محمد بن سلمة النصبيني، رواه الدارقطني في «العلل» (208/1)، ورواه أبو معاوية محمد ابن خازم عن زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحاق عن مسروق عن أبي بكر به، رواه أبو بكر الشافعي في «الفيلائيَّات» (107)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (172/4)، والطبراني في «الأوسط» (8269)، وقال: «لم يرو هذا الحديث عن أبي إسحاق عن مسروق عن أبي بكر إلا زكريا بن أبي زائدة، تفرَّد به أبو معاوية»، وكأنه أخطأ فيه؛ لأنه رواه من هذا الوجه، ورواه عن الشعبي عن مسروق، وفي ترجمته جاء أنه يخطئ وربما أتى بما ينكر في غير حديث الأعمش، وهو أحفظ الناس لحديث الأعمش كما قال ابن حجر.

الثامن: يروى عنه عن عامر بن سعد البجلي عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، رواه الدارقطني في «العلل» (210/1) وأبو الحسن الطيوري في «الطيوريات» انتخاب أبي طاهر السلفي (856)، تفرَّد به عبد الكريم الخزاز.

التاسع: يروى عنه عن مصعب بن سعد عن أبيه سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه عن النبي ﷺ، رواه الدارقطني في «العلل» (209/1)، تفرَّد به عبد الكريم بن عبد الرحمن الخزاز.

العاشر: يروى عنه عن عامر بن سعد عن أبيه سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه عن النبي ﷺ، رواه الدارقطني في «العلل» (209/1) وأبو الشيخ الأصبهاني في «جزء فيه حديثه» انتقاء أبي بكر بن مردويه (74)، تفرَّد به عبد الكريم الخزاز.

الحادي عشر: يروى عنه عن أبي جحيفة عن النبي ﷺ، تفرَّد به علي بن صالح بن حي، رواه الترمذي في «الشمائل» (74) ومن طريقه رواه البغوي في «الأنوار» (282) وأبو الفضل الزهري في «حديثه» (256) وسمويه الأصبهاني في «فوائده» (30)، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (350/4) ورواه أبو يعلى (880)، ومن طريقه ابن عساكر في «التاريخ» (173/4)، ورواه الطبراني في «الكبير» (123/22) وأبو نعيم في «الحلية» (350/4).

الثاني عشر: يروى عنه عن علقمة عن أبي بكر عن النبي ﷺ، يرويه عنه من هذا الوجه الحسن بن قتيبة، رواه الدارقطني في «العلل» (209/1)، والحسن بن قتيبة الخزازي المدائني قال فيه أبو حاتم: «ليس بالقوي، ضعيف الحديث»، وقال الدارقطني: «متروك الحديث»، وقال العقيلي: «كثير الوهم»، وقال الذهبي: «هالك»، انظر «الجرح والتعديل» (33/3 - ت 138)، «سؤالات البرقاني للدارقطني» (ص 12 - ت 38)، «الميزان» (270/2).

□ فتبين من هذا أن أبا إسحاق السبيمي قد اختلف عليه من اثني عشر وجهاً:



أما الوجهان الثالث والسادس، فمردودان لمخالفة أصحابها رواية الأكثر، والرابع: تفرَّد به معمر بن راشد الصنعاني وهو ثقة؛ لكن في حديثه عن أهل العراق ضعف، والخامس: تفرَّد به عن أبي إسحاق راو متروك، والسابع تفرَّد به راو ضعيف، والثامن والتاسع والعاشر: فمردودة لاضطراب عبد الكريم ابن عبد الرحمن الخزاز، ولعل هذا منه، فقد قال فيه الحافظ ابن حجر في «التقريب»: «مقبول»، أو من الراوي عنه في هذه الأوجه جبارة بن المغلس، وهو ضعيف، كما في «التقريب»، والحادي عشر: مردود لمخالفة روايته لروايات الثقات، والثاني عشر فيه راو ضعيف جداً.

وأما الوجه الثاني؛ فهو قويٌ لولا أن الوجه الأول قد رواه أربعة من الثقات مرفوعاً موصولاً، وهي زيادة من الثقات يتعين الأخذ بها.

وبهذا يتبين بأن الرواية الصحيحة هي رواية أبي إسحاق عن عكرمة عن ابن عباس عن أبي بكر عن النبي ﷺ؛ لأنها موصولة من طريق أربعة من الثقات، ومنهم إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق، وهو من أثبت الناس في أبي إسحاق⁽¹⁾.

وبعد معرفة طرق هذا الحديث، وبيان الثابت منها، فاعلم أيها القارئ اللبيب؛ أن سورة هود فيها من ذكر الأمم، وما حل بهم من عاجل بأس الله، ما يجعل أهل اليقين إذا تلوها انكشفت لهم من ملكه، وسلطانه، وبطشه، وقهره، ما تذهل منه النفوس، وتشيب منه الرؤوس، وقد قال النبي ﷺ ذلك لما كان يلحقه عند الفكر فيما يتلوها منها من خشية الله وخوف نقماته، لا أن هود وأخواتها كانت تعمل فيه الشيب.

قال القرطبي: «قال أبو عبد الله - أي الحكيم الترمذي - «الفزع يورث الشيب، وذلك أن الفزع يذهل النفس فيكشف رطوبة الجسد، وتحت كل شعرة منبع، ومنه يعرق، فإذا انتشف الفزع رطوبته، يبست المنايع، فيبس الشعر وبيض؛ كما يرى الزرع أخضر بسقيه، فإذا ذهب سقيه يبس فابيض؛ وإنما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده، فالنفس تذهل بوعيد الله وأهوال ما جاء به الخبر عن الله، فتذبل، وينشف ماءها ذلك الوعيد، والهول الذي جاء به؛ فمنه تشيب، وقال الله تعالى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾، فإنما شابوا من الفزع»⁽²⁾.

وقيل: إن الذي شيب النبي ﷺ في هود قول الله تعالى:

(1) انظر: «دراسة حديث شيبتي هود» للدكتور محمد الفامدي.

(2) «التفسير» (63/11).

﴿فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾، وقد روي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: «سمعت أبا علي الشيبوي يقول: رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت: يا رسول الله! روي عنك أنك قلت: شيبتي هود وأخواتها؟ فقال: نعم، فقلت له: ما الذي شيبك منها؟ قصص الأنبياء وهلاك الأمم؟ قال: لا، ولكن قوله: ﴿فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتَ﴾، أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (82/4)، وهذه قصة وقعت في المنام على فرض صحتها، والأحكام لا تؤخذ من المنامات، لكن النبي ﷺ أمر بالاستقامة أيضاً في سورة الشورى، وذلك في قول الله تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتُ﴾، فلماذا كانت هود ممّا شيبه ﷺ دون الشورى؟

فالجواب - والله أعلم -: أن صيغة الأمر في هود مقترنة بالفاء، وهي تقتضي الفور والمبادرة بالمأمور به؛ ليتحقق معنى التعقيب، بخلافها في سورة الشورى؛ فإنها مقترنة بالواو، وهي لمطلق الجمع لا تقتضي الفورية، والمطلوب فوراً أشق بالتكليف وأحق بالاهتمام، وأشد على النفس، فيكثر لذلك تعبها، وفكرها، وذلك داعية الشيب، فينشأ منه، والله أعلم.

وقال بعض العلماء: «سبب شيبه من هذه السور ما فيها من ذكر القيامة والبعث والحساب والجنة والنار، والله أعلم بمراد رسوله ﷺ».

وثبت في «صحيح مسلم» عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: قلت: يا رسول الله! قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك، - وفي رواية -: غيرك، قال: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ فَأَسْتَقِمَّ»⁽³⁾، وفي «مسند الإمام أحمد» عنه أيضاً: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ»⁽⁴⁾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وأهل الاستقامة والاعتدال يطيعون الله ورسوله بحسب الإمكان، فيتقون الله ما استطاعوا، وإذا أمرهم الرسول بأمر أتوا منه ما استطاعوا، ولا يتركون ما أمروا به لفعل غيرهم ما نهى عنه، بل كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعِزُّكُمْ مَنْ سَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾، ولا يُعاونون أحداً على معصية، ولا يُزيلون المنكر بما هو أنكر منه، ولا يأمرون بالمعروف إلا بالمعروف، فهم وسط في عامة الأمور، ولهذا وصفهم النبي ﷺ بأنهم الطائفة الناجية لما ذكر اختلاف أمته واقتراقهم»⁽⁵⁾.

(3) «صحيح مسلم» (38).

(4) «المسند» (15417).

(5) «جامع الرسائل» (90/3).

وقال ابن دقيق العيد رحمته الله في «شرح الأربعين» (ص 57): «هذا من جوامع الكلم التي أوتيها ﷺ، فإنه جمع لهذا السائل في هاتين الكلمتين معاني الإسلام والإيمان كلها، فإنه أمره أن يجدد إيمانه بلسانه، متذكراً بقلبه، وأمره أن يستقيم على أعمال الطاعات، والانتفاء عن جميع المخالفات؛ إذ لا تأتي الاستقامة مع شيء من الاعوجاج، فإنها ضده، وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾ الآية: أي آمنوا بالله وحده، ثم استقاموا على ذلك، وعلى الطاعة إلى أن توفاهم الله عليها. وقال ابن القيم رحمته الله: «وأن تكون هذه الاستقامة على الفعل والترك، تعظيماً لله سبحانه وأمره، وإيماناً به واحتساباً لثوابه، وخشية من عقابه، لا طلباً لتعظيم المخلوقين له، ومدحهم، وهرباً من ذمهم وازدرائهم، وطلباً للجهاد والمنزلة عندهم، فإن هذا دليل على غاية الفقر من الله، والبعد عنه، وأنه أفقر شيء إلى المخلوق، فسلامة النفس من ذلك واتصافها بضده؛ دليل غناها؛ لأنها إذا أذعنت منقاداً لأمر الله، طوعاً واختياراً ومحبة وإيماناً واحتساباً؛ بحيث تصير لذتها، وراحتها، ونعيمها، وسرورها في القيام بعبوديته، كما كان النبي ﷺ يقول: «يَا بَلَاءُ أَرْحَنًا بِالصَّلَاةِ»، وقال ﷺ: «حُبَّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النَّسَاءِ وَالطَّيِّبِ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»، وقُرَّة العين فوق المحبة، فجعل النساء والطيب ممّا يحبه، وأخبر أن قُرَّة العين التي يطمئن القلب بالوصول إليها وتحضره لذته وفرحه وسروره وبهجته، إنما هو في الصلاة...»⁽⁶⁾.

إن أعظم ما في الإسلام الاستقامة على أوامر الله عز وجل، واتباع أخلاق النبي ﷺ، واقتفاء سنته، وعدم الابتداع في الدين وأنه ليسير على من يسره الله عليه، وإن كانت النفس بطبيعتها تركن إلى الكسل، والخمول، والشهوات، والملذات، لكن الإنسان صاحب العزيمة القوية، والهمة العالية، والإيمان الصحيح، والعقيدة الراسخة، يستطيع بفضل الله تعالى أن ينتصر على هذه النفس ويكرّمها مداومة الطاعة، ويبعدها عن المعصية.

قال النووي في «شرح مسلم» (9/2): «قال الأستاذ أبو القاسم القشيري في «رسالته»: الاستقامة درجة بها كمال الأمور ونعماها، وبوجودها حصول الخيرات ونظامها، ومن لم يكن مستقيماً لا في حالته؛ ضاع سعيه، وخاب جهده، قال: وقيل: الاستقامة لا يطبقها إلا الأكابر؛ لأنها الخروج عن المعهودات، ومفارقة الرسوم

(6) «طريق الهجرتين» (ص 71).

والعادات، والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق، ولذلك قال ﷺ: «اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تَحْصُوا»، وقال الواسطي: الخصلة التي بها كملت المحاسن، وبفقدتها قُبِحت المحاسن.

والمستقيم هو الذي يتميز في الناس عن غيره، فهو كالجبل لا يذويه الحر ولا يضره القر، ولا تحركه الريح، ولا يذهب به السيل العظيم، إذا أسيء إليه؛ قابل الإساءة بالإحسان، يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾.

والمستقيم لا يشغله متاع الحياة الدنيا وزخرفها الزائل عن عبادة ربه سبحانه وتعالى، وتجده صبوراً في الشدائد، ثابتاً عند البلايا، والمرء إذا عود نفسه على مراقبة الله تعالى عند كل عمل عمله، موقناً أن الله تعالى مطلع على جميع أعمال العباد، ومعتقداً أنه تعالى يجازي من أطاعه برضوانه وإحسانه، وأنه ينزل غضبه ومقته على من خالفه وعصاه؛ فإذا عود نفسه على ذلك سهل عليه أن يفعل ما أمره الله به، ويجتنب ما نهاه الله عنه، ويترك المنكرات، ويسارع إلى الخيرات، فتصير الاستقامة له عادة، ينتقل بها من وهدة الشقاء إلى ذروة العز والسعادة والهناء، يخرج بها من الظلمات إلى النور؛ لأن الاستقامة هي امتثال كل مأمور واجتناب كل منهي.

والمستقيم منزلته عظيمة رفيعة؛ فهو الأمن حيث يفرح الناس، وينال الدرجات العلى في الجنة، بل ويخلد فيها، وهذا جزاء ما قدم من صنوف البر، وأنواع الحسنات العلمية والعملية، والمآثر النافعة يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾.

والاستقامة لها أثر عظيم في صلاح الفرد والمجتمع، فالمستقيم إذا كان حاكماً صلحت رعيته، وإذا كان مدرساً فلح على يديه تلامذته، وإذا كان صنّاعاً تقدّمت صناعته ونجحت، وإذا كان تاجراً ربحت تجارته، وبارك الله له فيها، وإذا كان زارعاً كثر خيره، ونما زرعه، وبورك له في عمل يده، وإذا كان رب أسرة استقام أهلها، وصلحت ذريته، ولا ريب أنه متى استقام الأفراد، وصلح حالهم؛ استقامت الأسر، ومتى استقامت الأسر استقامت الأمة بأسرها، وغني عن البيان أن كل أمة يكون حظها من الرقي والسعادة على قدر حظ أفرادها من الاستقامة، وسلوك المنهج القويم، والسير على الصراط المستقيم.

قال القرطبي في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَقِيمْ كَمَا أَمَرْتُ وَمَنْ تَابَ

مَعَكَ وَلَا تَقْلَقُوا إِنَّهُ يَكْفُلُكُمْ بِصِيرٍ ﴿١﴾: «الخطاب للنبي ﷺ ولغيره، وقيل: له والمراد أمته، قاله السُّدِّي، وقيل: استقم: اطلب الإقامة على الدين من الله واسأله ذلك فتكون السَّين سين السؤال كما تقول: استغفر الله: اطلب الغفران منه، والاستقامة: الاستمرار في جهة واحدة من غير أخذ في جهة اليمين والشمال، أي: فاستقم على امتثال أمر الله... ﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾: أي استقم أنت وهم، يريد أصحابه الذي تابوا من الشرك ومن بعده ممن اتبعه من أمته، قال ابن عباس: «ما نزل على رسول الله آية هي أشد ولا أشق من هذه الآية عليه»، ولذلك قال لأصحابه حين قالوا له: لقد أسرع إليك الشَّيْب؟ فقال: «شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا...»، ﴿وَلَا تَقْلَقُوا﴾، نهى عن الطفيان، والطفيان مجاوزة الحد...، وقيل: أي لا تتجبروا على أحد» اهـ⁽⁷⁾.

وقال ابن عطية: «أمر النبي ﷺ بالاستقامة وهو عليها؛ إنما هو أمر بالدوام والثبات، وهذا كما تأمر إنساناً بالمشي والأكل ونحوه وهو متلبس به، والخطاب في هذه الآية للنبي عليه الصلاة والسلام. وأصحابه الذين تابوا من الكفر، ولسائر أمته بالمعنى»⁽⁸⁾.

وذكر السيوطي في «الدُر المنثور» (3/636 . 637) عن ابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن الحسن قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿فَاسْتَقِمُّ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾، قال: شَمُّرُوا شَمُّرُوا، فما رثي ضاحكاً، وروى الدَّارِمِي أَبُو مُحَمَّدٍ في «مسنده» (141) عن عثمان بن حاضِر الأزدي قال: «دخلت على ابن عباس فقلت: أوصني» فقال: نعم! عليك بتقوى الله والاستقامة، اتَّبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ. فظهر من جميع الأقوال المتقدمة أن الاستقامة مأمور بها، وأصحابه مأمورون، وأمته كذلك مأمورة بها حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

□ ومما حوته سورة هود قصة نبي الله نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، ودعوته لقومه، فإن نبي الله نوحاً قد رسم للدعاة منهجاً حكيماً في دعوته يسيرون عليه، فقد اشتهر بالصبر على الدعوة، وتحمل الأذى فيها، والنصح لقومه، ولين الجانب معهم، وهذا بعينه هو ما يجب على الدعاة أن يقتفوه، ويتصفاوا به، تأسياً بهذا الرسول الكريم، كما سلك معهم الأساليب الحكيمة والموعظة الحسنة، إلى غير ذلك من أنواع دعوته المتنوعة، وقد ذكرت قصته في القرآن الكريم في عشر

(7) «تفسير القرطبي» (11/224)

(8) «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» (7/414).

سور منه، مطولة مبسطة في بعضها ومختصرة في بعض، فقد ذكرت في سورة الأعراف، وفي يونس، وفي هود، وفي الأنبياء، وفي قد أفلح المؤمنون، وفي الفرقان، وفي الشعراء، وفي العنكبوت، وفي الصافات، وفي نوح، وهذا إنما هو للاعتبار بقصته والاتعاظ منها، واتخاذ منهجه في الدعوة منهجاً متبعاً لمن يأتي بعده من الدعاة.

إن منهج نوح عليه السلام: هو المنهج العام للرسل في دعوتهم، وذلك المنهج هو الدعوة إلى توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة، ونبذ عامة الشركاء، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾، فما من نبي بعثه الله إلا دعا الناس لعبادة الله وحده، فهو أول رسول بُعث إلى أهل الأرض بعد أن دخلها الشرك، وذلك أن الناس كانوا من لدن آدم إلى نوح على الحق لا يوجد في الأرض شرك، بل كانوا أمة واحدة كما قال الله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾، روى الحاكم في «المستدرک» بسنده إلى ابن عباس قال: «كان بين نوح و آدم عشرة قرون، كلهم على شريعة من الحق، فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، قال: وكذلك في قراءة عبد الله: كان الناس أمة واحدة فاختلفوا»، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه»، وأقره الذهبي في «التلخيص»⁽⁹⁾.

فتوح أعطاه الله طول الباع، ومنحه درجة من الصبر عظيمة، فقد لبث ألف سنة إلا خمسين عاماً؛ يدعو قومه ليلاً ونهاراً، سرّاً وعلانية، ومع ذلك لم يزدادوا إلا فراراً عن الحق، وإعراضاً عنه، وتكذيباً له، ولم يؤمن به طول هذه المدة إلا القليل، هذا مع ما يلاقيه في تلك المدة من أنواع الأذى كالسخرية والاستهزاء به وبمن آمن به، فينبغي لكل داعية مخلص أن يتأسى بهذا النبي في صبره على الدعوة إلى الله، وعدم الضجر، ولا ينبغي أن يستكثر المدة التي يقضيها وهو يدعو إلى الله إذا لم يستجب له إلا القليل، وحتى وإن لم يستجب له أحد؛ فليحتسب، وليعلم أنه فعل ما في وسعه، وخرج من عهدة الأمر المتوجه إليه في قوله: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، وفي قوله ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً»⁽¹⁰⁾⁽¹¹⁾.

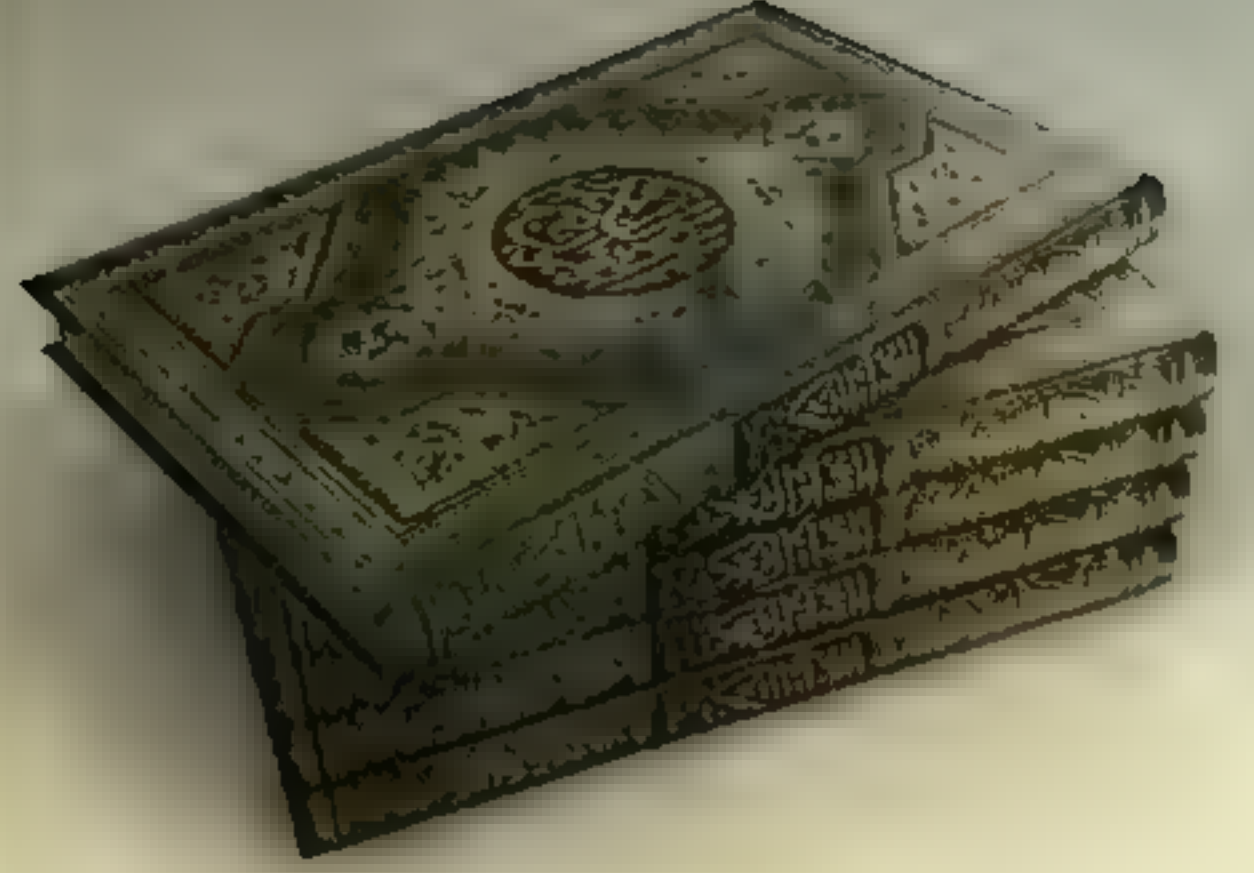
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(9) «المستدرک» (2/546-547).

(10) رواه البخاري (3461).

(11) انظر بحثاً بعنوان: «من محتويات سورة هود على الدعوة إلى الله» في مجلة أم القرى.

حق الله على العباد



أ.د. عبد الرحمن محيي الدين

رئيس قسم فقه السنة بالجامعة الإسلامية المدية النبوية بمكة

فأرسل الرُّسل وأنزل الكتب ليحرر العباد من عبادة العباد إلى عبوديته وحده لا شريك له، حيث إنه لا شريك معه في خلقه؛ فلذلك لا شريك له في عبادته.

كُرم الإنسان حيث خلقه بيديه وأسجد له ملائكته: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [70: الأَنْزِيلَ]، وأنعم عليه بالعقل، ورفع من شأنه؛ فحرره وحرّم عليه الخرافات والبدع والضلالات والدجل والشعوذة والسحر والخمور والمخدرات وكل ما يضرُّ بعبده.

أنار له الطريق في هذه الحياة، وذلك بالإيمان والعمل الصالح الذي يزكي روحه وقلبه، قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٧٧] ﴿سُورَةُ الْحَقِّ﴾، فالعمل الصالح مع الإيمان، ولا يكون صالحاً إلا بشرطين: الإخلاص والمتابعة.

علم من ذلك أن لله حقاً على عباده وجب عليهم أن يوفوه بإياه جزاء إكرامه لهم وإنعامه وإفضاله عليهم، وهذا الحق هو أوجب الواجبات على كل عاقل في هذه الحياة، وسيحاسب الله العباد على ذلك، قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَازِهُونَ﴾ [١٠] ﴿سُورَةُ الْحَقِّ﴾.

فمهمه وحقه على عباده هو أن يعبدوه وحده ولا يشركوا به أحداً، ولا يشركوا معه أحداً، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [الشَّعَةِ 36]، وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ لِمَنٍ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ [سُورَةُ الْأَنْزِيلِ ١٦]، أي يفرّدوني بالعبادة، وكذا معنى الحديث الشريف كما في

إن معرفة حق الله على العباد واجب على كل إنسان عاقل في هذه الحياة التي نعيشها، حيث لا خلاف بين جميع العقلاء أن هذا الكون بسمائه وأرضه ومن فيهما وما بينهما ملك لله الواحد القهار، أنشأه وهبناه ونظمه وأبدعه لحياة العباد بحكمة عظيمة دالة على عظمته. جل وعلا، ولم يشرك في ذلك أحداً سبحانه، قال تعالى: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عُمَّدًا﴾ [سُورَةُ الْكَهْفِ ١٥]، فهو لا يحتاج لذلك؛ لفناء. جل وعلا. عن ذلك، فهو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ﴾ [سُورَةُ فَتَةِ ٢٨]، فالخلق كلهم مفتقرون إليه. سبحانه، وهو الغني عنهم، وهو الواحد الأحد، الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

خلقهم ورزقهم لتيسير بهم الحياة إلى أجل مسمى هم بالغوه، خلقهم حنفاء كلهم: «خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءً»، فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الذي ألقى ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿٢﴾ [سُورَةُ الْبُرُجِ ٢]، كل مولود يولد على الفطرة، ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْعَكْبَرِ﴾ [٦] الذي خلقك فسوئك فعدلك ﴿٧﴾ في أي صورة ما شاء ركبك ﴿٨﴾ [سُورَةُ الْأَنْزِيلِ ٨]، فالإنسان مخلوق، وخالقه وموجده ومصوره هو الله. تبارك وتعالى، فتبارك الله أحسن الخالقين.

خلقهم وصوره، ولم يخلقهم عبثاً، ولم يتركهم هملاً: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [١٥] فتعلى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش العظيم ﴿١٦﴾ [سُورَةُ الْحَقِّ ١٦].

«الصحيحين»، حديث معاذ رضي الله عنه المشهور: «حَقَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا»⁽¹⁾، وقد ورد أن الصلاة تأتي يوم القيامة، وكذا تأتي الصدقة، ويأتي الصيام، ويأتي الإسلام، وهو استسلام القلب والجوارح واللسان، فبه يحاسب الله العبد، وفيه أن الله يقول: «بك آخذ وبك أعطي»⁽²⁾، فبقدر صحة إسلام العبد يكون حسابه وجزاؤه، والله أعلم.

والعبادة لله وحده هي التي قامت عليها السموات والأرض، وتميز العباد، فمنهم مؤمن ومنهم كافر؛ فمن أحب العباد ورضيها وأداها كما يحب الله فذلكم المؤمن، ومن استكبر وأعرض ولم يرضها فذلكم هو الكافر.

وأعظم المستكبرين هو الشيطان ثم من تبعه وسار معه في طريق الفجوة من الجن والإنس، كفرعون وهامان وجنودهما، ومن حذا حذوهما إلى يوم الدين.

إن العبادة لله وحده هي التي بعث الله بها جميع الرسل من نوح إلى آخرهم، وأفضلهم محمد - صلى الله عليه وسلم - تسليماً كثيراً، وهي استسلامهم لله وانقيادهم له محبة وتعظيماً.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [سورة الأنبياء: ٢١].

وتوحيد الألوهية هو توحيد العبادة، وهو الغاية العظمى التي خلق الخلق لأجلها، والتي يسعى لها المؤمن صادق الإيمان في هذه الحياة، ولأجله قامت سوق الحياة، وافترق العباد في ذلك ففريق في الجنة وفريق في السعير، فمن حقق العبادة وأفرد الله بذلك فهو في الجنة، ومن أخل بالعبادة وجعلها لغير الله أو جعل بعضها لله وبعضها لغيره فهو في السعير، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [سورة المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَهٌ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفُولُونَ﴾ [سورة الأحقاف: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ٢٣]، يريد الله من العباد التوحيد الخالص، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ لِلَّهِ أَلْحِقُوا﴾ [البقرة: ١٣]، وورد في الحديث القدسي: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ

الشرك مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشَرَكُهُ»⁽³⁾. فكلمة التوحيد هي أعظم كلمة يقولها العبد وهي كلمة «لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، وتحقيقها سعادة الدنيا والآخرة، وهي التي كان ﷺ يطلبها من كفار قريش، فتأبأها وترفضها، وورد أنه كان يقول لهم: «أَسْأَلُكُمْ أَنْ تُجِيبُونِي إِلَى وَاحِدَةٍ تَدِينُ لَكُمْ بِهَا الْعَرَبُ وَتُعْطِيَكُمْ بِهَا الْخَرَجَ الْعَظِيمَ»، فقالوا: أجعل الآلهة إلهاً واحداً⁽⁴⁾.

إنها الكلمة العظمى في الحياة، وهي سبيل النجاة بعد الممات، وهي التوحيد الخالص.

ورسول الله ﷺ صادق في قوله، وملك الله بها المسلمين العرب ودانت لهم بها العجم، فما حال المسلمين الآن في عدم قدرتهم حتى في حكمهم أنفسهم فضلاً عن أن يحكموا غيرهم؟ لا يرجع ذلك إلا إلى أمر واحد هو عدم صدقهم في قولهم لهذه الكلمة العظيمة وضعفها في قلوبهم ونفوسهم، فضعف التوحيد لذلك، قال تعالى: ﴿وَلَوْ عُدْتُمْ عِدًّا﴾ [8: الأَنْزِلَةَ]، وقال تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [١٠: الْحَقَّ مُضَلَّكًا].

والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله - تبارك وتعالى - ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة كالخوف والمحبة والرجاء والتوكل والرغبة والرغبة والإنابة والدعاء، وكذا الذبح والنذر والطواف والاستمانة والاستعاذة والاستغاثة وغير ذلك مما هو مفصل في كتب التوحيد، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا فِيهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [سورة الأنعام: ١٣٦]، فهذه الآية وغيرها ظاهرة في عمل المشركين في ذبحهم ونذرهم لغير الله فيما أخرجه الله لهم من الزروع والثمار والأنعام حيث جعلوا بعضها لله وجعلوا بعضها لشركائهم فوثقهم الله بقوله: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾.

إذن فالعبادة تشمل جميع أعمال العباد في هذه الحياة من الذبح وغير ذلك، ومنها التحليل والتحرير والبيع والشراء والأخذ والعطاء وسن القوانين والتشريعات لا ما سن البشر في ذلك للعباد من القوانين والأنظمة المخالفة لشرع الله والحكم بين العباد، فمن فعل ذلك وشرع لعباد الله فهو مضاد لله في

(3) مسلم (2985).

(4) انظر: سنن الترمذي (3232).

(1) البخاري (2856) ومسلم (30).

(2) أحمد (8742) وأبو يعلى (6231) وفي إسناده لين.

حكمه وشرعه، فهو طاغوت كطواغيت اليهود والنصارى، قال تعالى: ﴿أَتَعْبُدُونَ أَجْسَادَهُمْ وَرُفْعَتَهُمْ أَزْكَبًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ].

وهذه الآية وإن كانت نازلة في اليهود والنصارى فهي كذلك في المؤمنين ممن يعمل بمثل عملهم.

وكذا من رفع عبداً من العباد وغالى فيه فأحل ما أحل وحرم ما حرم، فقد جعله لله نداً، وعبدته من دون الله، فقد ورد في «مسند الإمام أحمد رحمه الله» و«سنن أبي عيسى» وتفسير ابن جرير، حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه قوله أنه لما بلغته دعوة النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم فرأى إلى الشام وكان قد تنصّر في الجاهلية فأسرت أخته وجماعة من قومه خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من الرسول صلى الله عليه وسلم عليها وأعطاهما فرجعت إلى أخيها فرغبت في الإسلام وفي القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقدم عدي المدينة وكان رئيس قومه طي وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم، فتحدث الناس بقدومه فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقه صليب من فضة، فقرأ صلى الله عليه وسلم هذه الآية: ﴿أَتَعْبُدُونَ أَجْسَادَهُمْ وَرُفْعَتَهُمْ أَزْكَبًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، قال: قلت: إنهم لم يكونوا يعبدونهم، فقال: «بلى، فإنهم حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا لهم الحرام فتبعوهم فتلك عبادتهم إياهم». قلت: والحديث قد حسّنه الألباني (2471)، وانظر: «تحفة الأحوذى» (498/8).

فدل على أن عبادة الله - جلّ وعلا - تكون قولاً وعملاً واعتقاداً، فاعتقاد الحلال حراماً والحرام حلالاً وإن لم يعمل بذلك فهو عبادة؛ لذا يجب أن تكون العبادة كلها خالصة لله تعالى، وذلك حقّ الله على العباد، قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُمَافَةً وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٥﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ]، وأن من أطاع مخلوقاً كائناً من كان في تحليل الحرام وتحريم الحلال فقد اتّخذها إلهاً معبوداً من دون الله؛ لأنه صرف العبادة لغير الله.

والعبادة أصلها التذلل والخضوع، يقول الإمام الحافظ ابن كثير رحمته الله: «العبادة في اللغة من الذلّة، يقال: طريق معبد وبغير معبد أي مذلّ، وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف». [تفسير ابن كثير] (26/1)

ويقول الإمام ابن القيم رحمته الله: «ورحى العبودية تدور على خمس عشرة قاعدة من كملها كمل مراتب العبودية، وبيانها أن

العبودية منقسمة على القلب واللسان والجوارح، وعلى كل منها عبودية تخصّه، والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب ومستحبّ وحرام ومكروه ومباح، وهي لكل واحد من القلب واللسان والجوارح» [مدارج السالكين] (109/1).

قلت: فجماع أمر العبودية هي الطاعة محبةً وخوفاً ورجاءً، أي طاعة الله - عزّ وجلّ - بفعل أو امره محبةً وخوفاً ورجاءً وترك نواهيه محبةً وخوفاً ورجاءً.

إذا؛ فالعبادة حقّ لله - جلّ وعلا -؛ لأنه الخالق الرّازق المحيي المميت الحيّ القيوم العزيز الجبار، فهو المستحقّ حقاً أن يُعبد ولا يُعبد معه أحد، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَعْبُدُوا إِلَهًا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦﴾﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ].

فهذه الآيات فيها بيان لوحدة إنيّة الله وألوهيته حيث إنه المنعم على عباده بإخراجهم من العدم إلى الوجود ثم كذلك إسباغهم عليهم نعمه الظاهرة والباطنة، حيث جعل لهم الأرض فراشاً أي مفروشة غير مضطربة لا يصلح الانتفاع بها، حيث بسطها وجعل فيها رواسي تثبتها والسماء سقفاً محفوظاً وهي آية عظيمة من آياته - جلّ وعلا - الدالة على وحدانيته وعظمته، ثم كذلك امتنّ عليهم بأنه أنزل من السماء - وهو السحاب المسخر بين السماء والأرض - أنزل منه ماءً عذباً لسقيهم هم وأنعامهم، وكذلك أخرج لهم من الأرض أنواع الزروع والثمار متاعاً لهم ليشكروه على ذلك ولا يكفروه ويعبدوه وحده؛ لأنه هو وحده المستحقّ للعبادة.

يقول الحافظ ابن كثير رحمته الله: «ومضمونه أنه الخالق الرّازق، مالك الدار وساكنيها ورازقهم، فبهذا يستحقّ أن يعبدوه وحده ولا يشرك به غيره، ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾﴾»، وفي «الصّحيحين» عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله! أي الذّنوب أعظم عند الله؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»، [تفسير ابن كثير] (194/1).

والآيات في هذا الباب أكثر من أن تُحصى حتى قال القائل: وفي كل شيء له آية تدلّ على أنه واحد قلت: تدلّ على أنه الواحد الأحد الصّمد الذي يجب أن يعبد وحده لا شريك له.

والله أعلم، وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه.

أثر النزعة الظاهرية في منهج ابن حزم الحديثي

حمزة بوروية

مرحلة الدكتوراه في علوم الحديث، جامعة باتنة

علوم الحديث عند ابن حزم، إذ كل من أدلى بدلو لم يسلم من معترض، وسببه دقة كلام هذا العلم الهمام مع ما يتوهمه الباحث أحيانا من التناقض في كلام ابن حزم، فيخرج كل واحد منهم بنتيجته بناء على فهمه الخاص.

لا بأس أن نذكر أن الفقه الظاهري بمختلف صورته قائم على أربعة أصول، وهي: الكتاب والسنة النبوية والإجماع والدليل، والحكم فيها يكون بلزوم ظواهرها، وقد نص ابن حزم على ذلك بقوله: «ثم بينا أقسام الأصول التي لا يعرف شيء من الشرائع إلا بها وأنها أربعة، وهي: نص القرآن، ونص كلام رسول الله ﷺ الذي إنما هو عن الله تعالى مما صح عنه ﷺ نقل الثقات أو التواتر، واجماع جميع علماء الأمة، أو دليل منها لا يحتمل إلا وجهًا واحدًا» (1).

وقد ذكر ابن حزم نفسه أن هذه الأصول الأربعة راجعة إلى النص حقيقة، ثم إنه أبطل الأصول الأخرى التي اعتمدها أهل المذاهب الأخرى كالقياس والاستحسان، وسد الدرائع وغيرها، أبطلها جميعًا، وخاصة القياس الذي بالغ ابن حزم في إنكاره وإبطاله حيث إنه عقد لذلك فصلاً كاملاً في كتابه «الإحكام»، وليس هذا موضع التفصيل والبيان، وهذا المنهج الذي سلكه تأصيلاً وتقريباً جعل كثيراً من أهل العلم بالحديث ينتقدونه، بل ونسب بسبب ذلك إلى الشذوذ.

إن النظرة الظاهرية تغفلت في منهج ابن حزم الحديثي (1) ابن حزم، «الإحكام» (71/1). أحمد شاكر.

إن العلامة أبا محمد علي بن أحمد بن حزم معلمة علمية عالية، حافظ مدهش، مع الدقة والفهم والتفنن في سائر العلوم، شهد له بذلك الموافق والمخالف، إلا أنه تفرّد عن بقية العلماء بمسائل خالفهم فيها في مختلف علوم الشريعة وفتونها المشرفة، سواء كان ذلك في الفقه والأصول أو في أصول الدين أو في علوم الحديث، على أن الأصول التي بنى عليها مذهبه واحدة، يأخذ بعضها بأعناق بعض.

والذي نخصه بالبحث هو علوم الحديث، حيث إن ابن حزم خالف جماهير المحدثين في مسائل عديدة، وذلك لأسباب متعددة لعل أهمها القول بالظاهر.

فهو من العلماء الذين سلكوا في تفهّمهم مسلّك أهل الظاهر، وهو ترك النظر في المعاني والمناسبات مطلقاً، بما يظن في ذلك أنه ظاهر النص، مما أدى به إلى الوقوع كما قال العلماء، في شذوذات كثيرة خالف فيها الأئمة، فجاء بأعاجيب مع سعة علمه وحفظه ودقة ذكائه.

وسأذكر في هذه العجالة مجمل ما أثرت الظاهرية أو القول بالظاهر في منهج ابن حزم الحديثي بإشارات سريعة وتبسيّحات لطيفات، وذلك بذكر لأصول المسائل دون الخوض في التفاصيل. غالباً. تبنيها بالأصل على الفرع، ومراعياً في ذلك مقتضى الحال، ولست مدّعياً الكمال في ذلك، فما هي إلا خطوة متواضعة في حلقة بحث واسعة الجوانب عميقة الأغوار، ومما يدلّك على ذلك اختلاف نظرة الباحثين في المسألة الواحدة في

ثانياً: أن الحديث الصحيح عند ابن حزم هو: «الحديث المسند الذي يتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله إلى منتهاه» فقط، ونفي الشذوذ والعلّة القادحة الخفية غير وارد هنا لما ذكرناه عنه، وهذا منهجه غالباً، ولكنه أحياناً يجري على سنن المحدثين في التعليل، وإعلاله للحديث يكون بما ظهر وما خفي كما هو مبين في مواضعه.



ثالثاً: ترك الاعتبار بالحديث الضعيف «مطلقاً»، حتى ولو كان مختلفاً فيه، حيث إن ابن حزم يعتبر حديث الضعيف في غاية السقوط، وأن الراوي الضعيف عنده بأي نوع من أنواع الضعف لا يقبل حديثه أبداً، كما هو موضح في بابه، فهو يرى بأن حديث الضعيف حديث باطل غير صحيح، ولا يرتقي إلى الحسن أبداً ولو جاء من ألف طريق، ولا يقيم وزناً لمتابع أو شاهد، حتى إن بعض الأحاديث التي ضعفها أصولها في «الصحيحين» وغيرهما، فهو بطريقته هذه لم يقبل كثيراً من الأحاديث التي هي من هذا القبيل.

ويكفي أن ننظر مثلاً في قوله عن إسناد فيه: «أبو بكر ابن عيَّاش، وعبد الملك بن أبي سليمان، وزهير بن محمد» - وهؤلاء مخرج لهم في «الصحيحين»: «وهؤلاء ثلاث الأثافي والديار البلاقع أحدهم كان يكفي في سقوط الحديث»⁽⁴⁾؛ ووصفهم في مواضع أخرى بأوصاف الجرح التي تدل على سقوطهم، كقوله: «ساقط»، «متروك» ونحوها⁽⁵⁾ وكذلك من الأمثلة على ذلك:

«طلحة بن يحيى الأنصاري» أخرج له البخاري ومسلم، قال فيه: «ضعيف جداً»⁽⁶⁾.
«طلق بن غنم النخعي» أخرج له البخاري وأصحاب «السنن» الأربعة، قال فيه ابن حزم: «ضعيف»⁽⁶⁾.
وغيرها من الأمثلة التي تبين أن ابن حزم منهجه في الراوي الضعيف عنده، هو ترك حديثه مطلقاً وعدم الاعتماد به، ولو كان ضعفه يسيراً من جهة حفظه، وأنه لا وجود للمتابعات والشواهد عنده التي تبين أن هذا الحديث له أصل معين.



حتى بلغت علم الرجال والجرح والتعديل، توثيقاً وتضعيفاً وتجهيلاً وتعريفاً، نتج عن ذلك كله أن قعد كماله قواعد في علوم الحديث لم يسبقه أحد إليها، بل هي خاصة به، ومن أهم تلك القواعد والمسائل التي ظهرت فيها ظاهريته في علوم الحديث والرجال، ما يلي:

أولاً: إن الرجال عند ابن حزم على درجتين فقط، إما «الثقة»، وإما «الضعيف»، وحديث الثقة عنده «في غاية الصحة»، وحديث الضعيف عنده «في غاية السقوط»، وكان من نتائج هذا المنهج هو أن الراوي الثقة لا يخطئ أبداً، كما أن الراوي الضعيف «لا يحفظ أبداً».

وكان من نتائجه ترك النظر في دقائق العلل والترجيح بين روايات الحفاظ والثقات، وقد صرح بتخطئة القياسيين في كتابه «الإحكام»، بل إنه خطأ جماهير المحدثين وأئمة العلل في ترجيحاتهم بالأوثق والأحفظ والأكثر.

وكان من نتائجه أنه لا وجود للحديث الشاذ عند ابن حزم أو المعلن وفق نظر المحدثين، كيف لا ومنهجه هذا في «الراوي الثقة» الذي يقول فيه ابن حزم: إنه لا يخطئ، بل وجعل دعوى الخطأ في خبر الثقة لا يجوز إلا بأحد ثلاثة أمور⁽²⁾:

الأمر الأول: اعتراف الراوي بخطئه.
الأمر الثاني: شهادة عدل على أنه سمع الخبر مع راويه، فوهم فيه فلان.

الأمر الثالث: أن توجب المشاهدة بأنه أخطأ.
قال ابن حزم: «ولكننا نلتفت إلى دعوى الخطأ في رواية الثقة إلا ببيان لا يشك فيه»⁽³⁾.

وهذه الأمور التي ذكرها ابن حزم التي توجب خطأ هذا الراوي الثقة، كلها راجعة إلى ظاهر الأمر، ولو أراد محدث أن يطبقها لما استطاع؛ لأنها ليست خاصة بالنقد الداخلي، فهو بهذه النظرة الظاهرية خالف المحدثين في كثير من أحكامهم وقواعدهم.



(2) «الإحكام» (137/1).

(3) «المحلى» (242/3). أحمد شاكر.

(4) «المحلى» (165/9).

(5) «المحلى» (249/6).

(6) «المحلى» (227/6).

رابعاً: التدليس وزيادة الثقة عند ابن حزم مبني على قاعدته «أن الراوي الثقة لا يخطئ أبداً، وأن الضعيف متروك حديثه مطلقاً»، فهو عنده تدليس الثقة وتدليس الضعيف، فتدليس الثقة عنده مقبول ولو عنعن ولم يصرح بالسماع جرياً على أن خبر الثقة مقبول مطلقاً ولو خالف أو دلس ونحو ذلك.

وتدليس الرواة الضعفاء مردودٌ عنده مطلقاً، بل ذلك جرحٌ فيهم، وعليه ترد جميع رواياتهم ولا يقبلهم صرحوا بالسماع أو لم يصرحوا، المهم ما دام أنهم ضعفاء فهم في حيز المردودين، ولم يجر على سنن المحدثين في هذه المسألة إلا مع راوٍ واحد، وهو أبو الزبير المكي؛ لأنه صرح هو بذلك، بل ولاضطرابه في هذه المسألة نسب إلى التناقض⁽⁷⁾.

ومثله زيادة الثقة فهي مقبولة عنده مطلقاً، بناءً على مذهبه في الثقة، فخبيره مقبول مطلقاً ولو خالف غيره من الحفاظ بزيادة نتائج روايتهم، كما أنه يحاول قدر المستطاع أن يجمع بينها وبين الرواية الأخرى، دون أن يطرح الرواية الشاذة إلا نادراً؛ لأن نفي الشذوذ غير وارد عنده.

□□□

خامساً: وكان من نتائج النظر الظاهرية عند ابن حزم في علوم الحديث والرجال أنه لا يعتبر قول الصحابي: «أمرنا أو نهينا» من قبيل المرفوع، فهو لا يمد القول منسوباً إلى النبي ﷺ إلا إذا قال الصحابي: قال النبي ﷺ أو نحو ذلك، فلا بد من التصريح؛ لأنه يرى أن قول الصحابي هذا قد يكون اجتهاداً منه هو، وهذا احتمال وإذا دخل الاحتمال بطل أن يكون هذا مستنداً إلى النبي ﷺ، كما أن قول الصحابي عند ابن حزم أصلاً لا يحتج به⁽⁸⁾، ولازم هذا المذهب هو عدم قبول كثير من أحاديث النبي ﷺ التي جاءت على هذا النحو، وتعطيل كثير من الأدلة الشرعية التي تعد أدلة مستقلة في حد ذاتها.

□□□

هذا إذن مجمل ما أثرت فيه الظاهرية أو القول بالظاهر في منهج ابن حزم الحديثي، وفي حكمه على الرجال في مسائل الجرح والتعديل.

والملحظ المهم في هذا هو أن ابن حزم له منهجه الخاص

(7) «السلسلة الضعيفة» للألباني (92/1).

(8) انظر: «الإحكام» لابن حزم (72/2)، و«ابن حزم» لأبي زهرة، (ص 432-433)، ومنهج ابن حزم في الاحتجاج بالسنة، لإسماعيل رفعت فوري (ص 200).

في علوم الحديث وله مدرسة مستقلة في النقد، بسبب القول بالظاهر مع الاستقلالية في الفهم.

ويجدر التنبيه إلى أن ابن حزم تنظيره أحياناً لا يكون متوافقاً مع تطبيقاته مما سبب الخلل في فهم منهجه الحديثي من قبل الباحثين، بل ناقض ابن حزم نفسه في بعض المسائل، والنظرة الظاهرية من أسباب ذلك، ولكنه من حيث الجملة يحمل فكر المحدثين، بل وله معرفة بالحديث الصحيح، وصدق الذهبي لما قال: «ولي أنا ميل إلى أبي محمد لمحبته في الحديث الصحيح، ومعرفة به، وإن كنت لا أوافقه في كثير مما يقوله في الرجال والعلل والمسائل البشعة في الأصول والفروع، وأقطع بخطئه في غير ما مسألة، ولكن لا أكفره ولا أضله، وأرجو له العفو والمسامحة وللمسلمين، وأخضع لفرط ذكائه وسعة علومه»⁽⁹⁾ اهـ.

□□□

وأخيراً لا بد أن نقول: إن ظاهرية ابن حزم لم تكن شراً محضاً، بقدر ما كانت لها آثار حميدة شهد بها المنتصفون من أصحاب الفكر الثاقب، والنظرة السوية، وأرباب الحجا والعدل والإنصاف، والمجال مفتوح لكل باحث منصف للتدقيق أكثر حول الحديث عند ابن حزم فهو تراث كبير يحتاج إلى خدمة.

□□□

(9) «السير» (201/18).

المسلمات الشرعية في زمن الفتن

بين يقين النصوص وسراب المحسوس

عباس ولد عمر

إمام خطيب - الجزائر

أن تحصر، لكن الذي جعل المصيبة تتعاضد، والبلية تتفاقم؛ أن وجد من الدعاة والمشايخ المنتسبين إلى السنة من يدعو إلى ذلك ويحرض عليه، من غير حجة ولا برهان، ولا نور مقتبس من سنة أو قرآن، مخالفين بذلك تلك النصوص الكثيرة، متكئين منهج السلف الصالح الذي غرّوا الناس بالانتساب إليه دهرًا طويلًا. ألا فليعلم أن ربنا قد بين لنا في كتابه المنهج الشرعي في التغيير، من سلكه جنى ثمراته، وأوصله إلى رضوان ربه وجناته، ومن أعرض عنه ورضي بغيره، مما يوحيه الشيطان إلى أوليائه، فلا يمكن أبدًا أن يصل إلى مراده، ولا أن يحقق مبتغاه وأهدافه. قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [11: الزمر].

وقال عز من قائل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٥: النحل] وأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ [٥: النحل].

وقال جل في علاه: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [١٠: الحديد] الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا

إِنْ لِلَّهِ . عَزَّ وَجَلَّ . فِي خَلْقِهِ شَيْئًا عَجِيبَةً ، وَلَهُ . سُبْحَانَهُ . فِي أَقْدَارِهِ أَسْرَارًا لَّطِيفَةً ؛ يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ ، يَبْسُطُ وَيَقْبِضُ ، يُعِزُّ وَيَذِلُّ ، يُؤْتِي الْمُلْكَ مَن يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ مِمَّنْ يَشَاءُ ، يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ، يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن أَنَابَ . وَمِمَّا قَدَّرَهُ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ . وَهُوَ دَالٌّ عَلَى حِكْمَتِهِ . أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ بِالسُّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ، وَالشَّدَّةِ وَالرَّخَاءِ ، وَالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [١: الأعراف] وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ [٣: الأعراف].

ومن ذلك ما أصاب أهل الإسلام في هذه الأيام، من فتنة الخروج على الحكام، وتأجيج نار الثورات، مع ما صاحبها من مظاهرات واعتصامات.

وحكم هذا الأمر في شريعة الإسلام لا يخفى على من له مُسكة من علم بنصوصها، فالأحاديث التي تأمر بالسَّمْع والطَّاعة للحاكم المسلم في المعروف، وتنتهي عن منازعته في الأمر والخروج عليه . ولو كان ظالماً . أشهر من أن تُذكر، وأكثر من

الزَّكَاةَ وَأَمْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْأُمُورِ ﴿١١﴾ [سُورَةُ الْحَجَّ ١١].

وقال جل ذكره: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢﴾ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَنِ رَبِّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾﴾ [سُورَةُ الْأَعْرَافِ ١١]. ثم قال في ختام هذا السياق: ﴿وَأَوْزَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرُوكَ الْأَرْضِ وَمَمْلُوكَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكَمَتَ كَيْدُ رَبِّكَ الْحَقُّ عَلَى بَقِيَّةِ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٤﴾﴾ [سُورَةُ الْأَعْرَافِ ١٤].

فدللت هذه الآيات على أن الاستخلاف في الأرض والتمكن؛ إنما يكون من الله لعباده الذين يتحقق فيهم شرطه؛ وهو: الإيمان الصادق، والعمل الصالح، مع اليقين بوعده الله، والصبر على أقداره.

قال الحسن البصري: «والله لو أن الناس إذا ابتلوا من قبل سلطانهم صبروا؛ ما لبثوا أن يرفع الله ذلك عنهم، وذلك أنهم يفرعون إلى السيف فيؤكلوا إليه، والله ما جاءوا بيوم خير قط»، ثم تلا: ﴿وَكَمَتَ كَيْدُ رَبِّكَ الْحَقُّ عَلَى بَقِيَّةِ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٤﴾﴾ (١).

فمن رام إخراج الأمة من ديجورها الذي طال فيه سباتها؛ فليبدأ بنفسه فليتنهها عن غيها، وليجملها بالإيمان برئها، والأعمال التي بها فلاحها، ثم ليسع بعد ذلك إلى تعميم هذا الخير بين الناس، بدعوتهم إليه، والصبر معهم لحملهم عليه، وهو منهج نبينا ﷺ العملي في الدعوة والإصلاح؛ فإنه ربي أصحابه فرداً فرداً، ولم ينازع ملكاً في ملكه، ولا سلطاناً في حكمه، وقد أرشدنا إلى ذلك ربنا في كتابه في سورة وجيزة في ألفاظها وكلماتها، لكنها بليغة في عبرها وفوائدها، وهي سورة العصر، التي قال الله فيها: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾ [سُورَةُ الْعَصْرِ ١]. فقولته: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾ دليل على تكميل النفس، وقوله: ﴿وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ دليل على الدعوة إليه لتكميل الغير.

قال العلامة ابن السعدي: «فبالأمرين الأولين يكمل الإنسان

(١) رواه الأجرى في «الشريعة» (٦٢).

نفسه، وبالأمرين الأخيرين يكمل غيره، وبتكميل الأمور الأربعة يكون الإنسان قد سلم من الخسار، وفاز بالربح العظيم» (٢).

ولابد لذلك من أمرين اثنين؛ بهما جاء النبي المصطفى ﷺ هما: العلم والتزكية، قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٧٨﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١٧٨].

فهذا هو المنهج الشرعي في التغيير، ليس فيه روغان ولا دوران، فتحن الذي يهمننا أن نوحّد الله - عز وجل -، ونلزم طاعته ونجتنب معصيته. وحسبنا أننا قصدنا الخير وأتينا من بابه، ولم تحرفنا الأهواء والفتن إلى بنيات الطريق وجنباة، ورحم الله مجدد هذا العصر الإمام الألباني الذي كان كثيراً ما يقرر هذا المعنى، ويتمثل بيئتين من شعر امرئ القيس، يقول فيهما:

بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه
وأيقن أنا لاحقاً بقيصرا
فقلت له: لا تبك عينك إنما
نحاول ملكاً أو نموت فنقذراً

فهذا هو السبيل، لمن رام إصلاح الحال والتبديل، أعلامه لائحة، ومنارته واضحة، ولكنه في نظر المستعجلين طريق طويل، إذ هو بتحقيق مقاصدهم غير جدير، فلذلك لا يصبرون على مكارهه وعقبات المسير.

والشيء الذي لا يكاد ينقضي منه العجب؛ أن كثيراً من أولئك الدعاة المشار إليهم ممن كان يظهر الانتساب للسلف، ويرفع شعار الدعوة إلى منهج أهل الحديث، كانوا قبل الذي حدث بزمان بعيد، وإلى عهد قريب، يحرمون المظاهرات، ويمنعون العمل السياسي ودخول البرلمانات، فإذا بالأحداث تتسارع، وضغط العوام عليهم يزداد في الشارع، فلم يصبر إخواننا على الثبات على مواقفهم، ورأوا أن القوم سابقوهم لاقتسام غنيمة الثورة، والاستئثار بالمناصب والثروة، فقرروا أن ينهجوا معهم منهجاً ثورياً حركياً، ورضوا لأنفسهم بأن يسلكوا مسلكاً حزبياً سياسياً، فتحوّلوا في وقت وجيز إلى دعاة خروج وتحريض، وأقحموا أنفسهم معترك السياسة والتحزب البغيض، والأغرب من هذا أننا رأينا منهم من تغير كلامه وتبدل خطابه في أقل من أسبوع، ينسلخ من جلده كما تنسلخ الحية من جلدها، فما الذي تغير؟ الدين الذي أكمله الله ورضيه للناس، أم هو الهوى وتزيين

(٢) «تفسير الكريم الرحمن» (ص ٨٩٣).



فإن سأل سائل فقال:

ما سرُّ هذا التحوُّل عند هؤلاء الدُّعاة؟ لا سيما والعهد غير بعيد، وكلام القوم القديم لا يزال بأيدي الناس لا ينكره إلا العنيد، وهو عليهم عند الخصام شهيد.

وجواب ذلك أن يقال: إنَّ لذلك التحوُّل جملة أسباب، منها ما قد ندركه ونتوصَّل إلى معرفته، ومنها ما لا يعلمه إلا الله، وسيأتي اليوم الذي يجلبه فيه الربُّ لعباده: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سُورَةُ الْقَائِرَةِ]، و﴿هَذَا كَلِمَتُكَ تَبْلُغُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ [30-يُونُسَ].

ولكن أريد أن أنبه ههنا على ثلاثة أمور أراها ذات بال، تهم كلَّ مؤمن سائر إلى ربِّه، حريص على أن يثبت على أمره، حتى لا تزيغ به الأهواء، ولا تميل به الآراء.

الأمر الأول: قلَّة اليقين في النصوص الشرعية، فبعض الناس قد يكون عنده إيمان بنصوص القرآن والسنة، ولكن عند أول تعارض يقع عنده بين ما دلَّ عليه الكتاب والسنة وما يكون في الواقع؛ يحدث له ذلك شكًّا وريبة، فتجده فيها كالحيران الذي له أصحاب يدعونه إلى الهدى اثنتا، ثم ما يلبث أن يقدم ما يرى على ما يعلم.

قال حذيفة رضي الله عنه: «إنَّ أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثر ما يرون على ما يعلمون، وأن يضلُّوا وهم لا يشعرون»⁽⁶⁾.

فالمؤمن الصادق هو الذي لا تزعزع يقينه الحوادث والخطوب، بل يعتمد اعتقادًا جازمًا أنَّ ما أخبر به الربُّ لا يكون إلا حقًّا، وما جاء به الرسول لا يكون إلا صدقًا، كما قال تعالى:

(6) رواء هناد في «الزُّهد» (935) وابن وضاح في «البدع والنهي عنها» (ص 43، 76) وأبو نعيم في «الحلية» (255/1).

الشيطان الوسواس قد غرَّ القوم أن رأوا ملكًا قريبًا، وأنسوا حكمًا وشيكًا، فسلكوا طريقًا غير التي كانوا يعتقدون، وأصبحوا يعرفون ما كانوا ينكرون، وينكرون ما كانوا يعرفون، وهذه علامة السُّقوط في الفتنة لو كانوا يعقلون.

عن حذيفة رضي الله عنه قال: «إذا أحبَّ أحدكم أن يعلم أصابته الفتنة أم لا؛ فليُنظر، فإن كان رأى حلالًا ما كان يراه حرامًا فقد أصابته الفتنة، وإن كان يرى حرامًا ما كان يراه حلالًا فقد أصابته»⁽³⁾.

وعنه أيضًا قال: «إنَّ الضلالة حقُّ الضلالة أن تعرف ما كنت تتكر، وتكر ما كنت تعرف، وإياك والتلُّون في الدين؛ فإنَّ دين الله واحد»⁽⁴⁾.

وقال إبراهيم النخعي: «كانوا يرون التلُّون في الدين من شكِّ القلوب في الله»⁽⁵⁾.

ومن جناية القوم على منهج السلف وقواعده أنهم ألصقوا به كلَّ هذه الانحرافات والخزايا، زورًا وبهتانًا، حتى أصبح بعض أهل السنة ممن لم تثبت على النهج قدمه، ولم يرسخ في العلم فهمه، يتساءل:

أصبح تغيرت فتوى أهل العلم في هذا الشأن؟

فتقول:

إنَّ دين الله لا يتغير، وإنَّ الفتوى لم تتبدل، ولكنها سنة الله فيمن حكم الهوى على نفسه أن يغير ويبدل، وأن يكثر من التثقل: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ].



(3) رواء نعيم بن حماد في «الفتن» (130)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (37332) والمصنوع في «المعرفة والتاريخ» (391/2) والحاكم في «المستدرک» (8443) وأبو نعيم في «الحلية» (251/1) والدَّانِي في «السُّنَنُ الْوَارِدَةُ» (26) وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (258/34).

(4) رواء معمر بن راشد في «الجامع» (20454) مع مصنف عبد الرَّزَّاق ونعيم بن حماد في «الفتن» (134) وابن بطَّة في «الإبانة الكبرى» (25) واللائكاني في «أصول الاعتقاد» (120)، والبيهقي في «السُّنَنُ الْكُبْرَى» (20389) والأسماء والصفات (267)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (1775)، والهروري في «ذم الكلام» (640)، والأصبهاني في «الحجَّة» (329/1).

(5) رواء ابن بطَّة في «الإبانة الكبرى» (575).

﴿وَنَمَتَ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتَيْهِ﴾ [الأنعام: 115]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [المحجرات: 15].

فالإيمان واليقين قرينان، قال ابن تيمية: «أهل اليقين إذا ابتلوا ثبتوا؛ بخلاف غيرهم فإن الابتلاء قد يذهب إيمانهم أو ينقصه»⁽⁷⁾.

فينبغي على المؤمن أن يثبت على ما هو عليه وإن كثرت في الناس الهالكون، وأدعى مخالفة الواقع المرجفون، ولذلك قال ربنا جل في علاه: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الشورى: 26].

قال ابن تيمية: «فإن الخفيف لا يثبت بل يطيش، صاحب اليقين ثابت. يقال: أيقن، إذا كان مستقرًا، واليقين استقرار الإيمان في القلب علمًا وعملاً، فقد يكون علم العبد جيدًا، لكن نفسه لا تصبر عند المصائب بل تطيش»⁽⁸⁾.

وقال ابن القيم: «ومن وفى الصبر حقه وتيقن أن وعد الله حق؛ لم يستفز المبتلون، ولم يستخف الذين لا يوقنون، ومتى ضعف صبره ويقينه أو كلاهما استفز هؤلاء، واستخف هؤلاء، ف جذبوه إليهم بحسب ضعف قوة صبره ويقينه، فكلمًا ضعف ذلك منه قوي جذبهم له، وكلمًا قوي صبره ويقينه قوي انجذابه منهم وجذبهم لهم»⁽⁹⁾.

فقلة اليقين إذن من أسباب ترك بعض الناس للحق الذي علموه بحصول أول معارض له في القلب، فيقدمون ما يرون على ما يعلمون، ويؤثرون ما يشاهدون على ما يوعدون، بحسبونه فوزًا عظيمًا، ونصرًا عزيزًا، وما هو - والله - إلا «كسر كبري يبيع» يحسبه الظلمات ماءً حقًا إذا جاءه لرحمة الله عند وفائه بحسابه، والله سريع الحساب» [الشورى: 26].

ولقد ذكرني صنيع هؤلاء بقول المتكلمين: «طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم وأحكم» وما ذلك إلا لقلة يقينهم؛ لأن طريقة السلف قائمة على التسليم التام للنصوص واليقين بما دلت عليه، وأما هؤلاء فلاسان حالهم يقول: منهج السلف في ترك الخروج على أئمة الجور أسلم وأورع، ومنهجنا أجدى وأنفع، وما ذلك إلا لشكهم وقلة يقينهم.



الأمر الثاني: من أسباب الانحراف عن جادة الحق والصواب: رد الحق إذا عرض على الإنسان أول مرة أتباعًا للهوى، وهذا باب هلك فيه خلائق لا يحصيهم إلا الله، وقليل منهم من يتقطن أنه أتى من قبله، لذلك تجد بعضهم يزداد يومًا بعد يوم ضلالًا إلى ضلاله، فتكثر سقطاته، وتعظم زلاته، ويتسع خرقه، ويقع فيما تقدمت الإشارة إليه، من رؤية المعروف منكراً، والمنكر معروفاً؛ والسبب أن الله عاقبه برده الحق أول مرة، فجعل قلبه يتقلب في أودية الفواية، ويتقل بين سبل الضلالة كما قال تعالى: ﴿وَنَقَلَبْ أَفْئِدَهُمْ وَابْصُرْهُمْ كَمَا لَزِيؤُهُمْ أُولَئِكَ مَرْغُومٌ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الشورى: 26].

يقول ابن القيم: «فما قبلهم على ترك الإيمان به حين يتقنونه وتحققوه: بأن قلب أفئدتهم وأبصارهم، فلم يهتدوا له، فتأمل هذا الموضع حق التأمل؛ فإنه موضع عظيم»⁽¹⁰⁾.



الأمر الثالث: وهو نافع. إن شاء الله تعالى. من كبر عليه أن يرى من كان بالأمس قدوة للناس يعظ ويذكر، ويعلم ويصبر، تتغير أحواله، وتتأقضى أقواله؛ فليعلم أن كثيرًا منهم لم يكونوا على الجادة من أول يوم، بل كانوا يضمرون أشياء، وينطوون على أهواء، أظهروها للناس لما آن أوانها، ولا يستغرب ذلك ممن تربى تربية حركية، وأثرت فيه الكتب الفكرية، وهؤلاء المشار إليهم وإن مؤهوا وراوغوا إلا أن حالهم لم تكن خافية على من رزقه الله البصيرة، وأعمل قواعد السلف، التي منها: اعتبار الناس بأخذانهم وأخلائهم.

قال عبد الله بن مسعود: «اعتبروا الناس بأخذانهم؛ فإن المرء لا يخادن إلا من يعجبه»⁽¹¹⁾.

وعن يحيى بن سعيد القطان قال: «لما قدم سفيان الثوري البصرة؛ جعل ينظر إلى أمر الربيع - يعني ابن صبيح - وقدره عند الناس، سأل: أي شيء مذهبه؟ قالوا: ما مذهبه إلا السنة، قال: من بطانته؟ قالوا: أهل القدر، قال: هو قدرى»⁽¹²⁾.

(10) مدارج السالكين (90/1).

(11) روى ابن أبي الدنيا في «كتاب الإخوان» (38)، وابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (506، 381).

(12) روى مقتصرًا على الجملة الأولى منه ابن أبي شيبة في «المصنف» (25583) والطبراني في «الكبير» (8919)، والأخذان جمع خدن وخدين، وهو

الصاحب والصديق.

(12) روى ابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (426).

(7) مجموع الفتاوى (330/3).

(8) «جامع المسائل» (260/3).

(9) «مدارج السالكين» (258/3).

وعن الأوزاعي قال: «من ستر عنا بدعته؛ لم تخف علينا ألفته»⁽¹³⁾.

وقال ابن عون: «من يجالس أهل البدع أشد علينا من أهل البدع»⁽¹⁴⁾.

وعن الأصمعي قال: «لم أر بيتاً قط أشبه بالسنة من قول عدي:

عن المرء لا تسأل وأبصر قرينه

فإن القرين بالمقارن يقتدي»⁽¹⁵⁾.

وعنه أيضاً قال: «سمعت بعض فقهاء المدينة يقول: إذا تلاحمت بالقلوب النسبة؛ تواصلت بالأبدان الصُحية»⁽¹⁶⁾.

وشاهده في حديث النبي ﷺ: «الأرواح جنود مجنّدة؛ فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»⁽¹⁷⁾.



فإذا تقرر هذا؛ فعلى أي شيء يدل صنيع أقوام يدعون اتباع السنة، وهم يجالسون التكفيريين، ويشيدون بالحركيين؟ وبماذا يُفسر تسابق طائفة من الدعاة - فضلاً عن الحشود من الأتباع - لاستقبال رأس من رؤوس الضلالة في هذا العصر لما رجع إلى موطنه الأصلي، وهم يصفونه بأشرف الأوصاف، ويلقبونه بأفخم الألقاب؟

وجواب هذين السؤالين فيما قرأت قبل قليل من آثار السالفين، ولا يقين عن ذهنك أن كلامهم قليل كثير البركة. ويدلّك على صدق ما ذكرت لك - وأعني به الأمر الثالث - أنك تجد من هؤلاء الدعاة من لا يُعرف له كلام في مسألة وجوب السمع والطاعة في غير معصية لولي الأمر المسلم وإن كان ظالماً، مع شدة انحراف الناس عن هذا الأصل في أكثر الأمصار، وابتلاء الأمة بمن يماري فيه ويشير حوله الشبهات، وهو من الأصول العظيمة التي امتاز بها منهج السلف عن غيره من المناهج البدعية.

(13) رواه ابن أبي الدنيا في «كتاب الإحسان» (40) وابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (425، 513) واللائكاني في «أصول الاعتقاد» (257).

(14) رواه ابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (491).

(15) رواه ابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (383).

(16) رواه ابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (427).

(17) رواه البخاري (3336) من حديث عائشة رضي الله عنها، ومسلم (2638) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قال سلام بن أبي مطيع: كان أيوب السخيتاني يسمي أهل الأهواء كلهم خوارج، ويقول: «إن الخوارج اختلفوا في الاسم، واجتمعوا على السيف»⁽¹⁸⁾.

فمن يترك بيان ذلك للناس في وقت حاجتهم إليه لا يمكن أن يكون ناصحاً لأمته، وذلك منه ليدلّ دلالة لا مرية فيها أنه يضمّر خلافه، فهل يغني عنه بعد ذلك انتسابه للسنة الفراء، أو تمسّحه بالعلماء الكبراء، ولسان الحال أبلغ من لسان القول، لمن أراد الاتعاض والاعتبار.

وكذلك من أبطن سريرة سوء فلا بد أن يفضحه الله ويجلي أمره لعباده، لا سيما أهل البصائر منهم، قال سبحانه: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [التغابا: 179]، وقال جل وعلا: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَنْ نُوَخِّرَ اللَّهُ أَصْفَانَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاهُمْ قُلُوبَهُمْ بِسَمْعِهِمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [سورة النحل: 179].

يقول العلامة السعدي: «يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ من شبهة أو شهوة، بحيث تخرج القلب عن حال صحته واعتداله، أن الله لا يخرج ما في قلوبهم من الأضغان والعداوة للإسلام وأهله؟ هذا ظن لا يليق بحكمة الله، فإنه لا بد أن يميز الصادق من الكاذب، وذلك بالابتلاء بالمحن، التي من ثبت عليها، ودام إيمانه فيها، فهو المؤمن حقيقة، ومن رذته على عقبيه فلم يصبر عليها، وحين أناه الامتحان جزع وضعف إيمانه، وخرج ما في قلبه من الضغن، وتبين نفاقه، هذا مقتضى الحكمة الإلهية... ﴿وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ أي: لا بد أن يظهر ما في قلوبهم، وتبين بقلوبهم ألسنتهم، فإن الألسن مفارغ القلوب، يظهر منها ما في القلوب من الخير والشر: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ فيجازيكم عليها»⁽¹⁹⁾.

والآية ليست خاصة بأهل النفاق؛ لأن العبرة بعموم اللفظ وهو قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾، فيعم كل شبهة أو شهوة، كما وردت الإشارة إليه في أول كلام السعدي.



(18) رواه ابن الجعد في «المسند» (1275) والأجزي في «الشريعة» (2057) واللائكاني في «أصول الاعتقاد» (290) والهروي في «دم الكلام» (989).

(19) «تيسير الكريم الرحمن» (ص755).

وأختم هذه المقالة بكلام بديع للعلامة ابن القيم، يبين فيه أنَّ الهدى والفلاح، والسعادة والنجاة، إنما تكون لمن اهتدى بهدى الله، وقدمه على كل ما سواه.

قال رحمه الله: «إِنَّ اللَّهَ سبحانه ضمن الهدى والفلاح لمن اتَّبَعَ القرآن. والضلال والشقي⁽²⁰⁾ لمن أعرض عنه، فكيف بمن عارضه بمعقول، أو رأي، أو حقيقة باطلة، أو سياسة ظالمة، أو قياس إبليسي، أو خيال فلسفي، ونحو ذلك. قال تعالى: ﴿أَهْطِلْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى مِّنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشَقُّ﴾^(١٣٢) وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمًى^(١٣٣) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمًى وَقَدِ كُنْتُ بَصِيرًا^(١٣٤)﴾ [شُكْرًا لِلَّهِ]، فضمن سبحانه لمن اتَّبَعَ هداه. وهو كلامه. الهدى في الدنيا والآخرة، والسعادة في الدنيا والآخرة.

فها هنا أمران: طريقة وغاية؛ فالطريقة الهدى، والغاية السعادة والفلاح، فمن لم يسلك هذه الطريقة لم يصل إلى هذه الغاية، والله سبحانه قد أخبر أن كتابه الذي أنزله هو الهدى والطريق، فلو كان العقل الصريح يخالفه لما كان طريقاً إلى الفلاح والرشد، وقد أخبر سبحانه أن الذين اتبعوا النور الذي أنزل مع رسوله هم المفلحون لا غيرهم... وكما جعل سبحانه الهدى والفلاح لمن اتَّبَعَ كتابه وآمن به وقدمه على غيره، جعل الضلال والشقاء لمن أعرض عنه واتَّبَعَ غيره، وعارضه برأيه ومعقوله وقياسه⁽²¹⁾.

□□□

نسأل الله عز وجل أن يهدينا سواء السبيل، ويرزقنا البصيرة واليقين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا المصطفى الأمين.

□□□

(20) كذا في المطبوع.

(21) «الصواعق المرسلة» (2/566، 567).



الجليس

محمد بوسنة

إمام خطيب، الحزائر

الصَّالِحِينَ وَأَهْلَ الْخَيْرِ وَالْمَرْوَةِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْوَرَعِ وَالْعِلْمِ
وَالْأَدَبِ، وَالنَّهْيَ عَنْ مَجَالَسَةِ أَهْلِ الشَّرِّ وَأَهْلِ الْبِدْعِ وَمَنْ يَفْتَابِ
النَّاسَ أَوْ يَكْثُرُ فَجْرُهُ وَيَطَالَتْهُ⁽²⁾.

وقوله ﷺ: «لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا
تَقِيًّا»⁽³⁾، وقوله ﷺ: «الرَّجُلُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ
أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ»⁽⁴⁾.

وَأَمَّا الْآثَارُ عَنِ السَّلَفِ مِنْ أَقْوَالٍ وَأَفْعَالٍ فَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ
تَحْصُرَ وَأَشْهَرُ مِنْ أَنْ تَذْكَرَ، فَقَدْ كَانُوا - رَحِمَهُمُ اللَّهُ - يَوْصُونَ
بِمَجَالَسَةِ صَاحِبِ الْمَعْتَدِ السَّلِيمِ وَصَاحِبِ السُّنَّةِ، وَيَحْذَرُونَ
فِي الْوَقْتِ نَفْسَهُ مِنْ صَاحِبِ الْمَعْتَدِ السَّيِّئِ وَصَاحِبِ الْبِدْعَةِ فِي
اعْتِقَادِهِ أَوْ عَمَلِهِ.

يقول يوسف بن أسباط الواعظ المشهور: «كَانَ أَبِي قَدَرِيًّا
وَأَخْوَالِي رَوَافِضَ، فَأَنْقَذَنِي اللَّهُ بِسُفْيَانٍ».

فَانْظُرْ - رَعَاكَ اللَّهُ - كَيْفَ أَشَارَ هَذَا الزَّاهِدُ رحمته الله إِلَى الْخَطُورَةِ
الَّتِي كَانَتْ تَكْتَفِيهِ لَوْ أَنَّهُ اسْتَمَرَّ فِي أَحْضَانِ أَبِيهِ وَأَخْوَالِهِ مِنْ ذَوِي
الْمَعْتَدِ السَّيِّئِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْقَذَهُ بِأَنْ قِيَّضَ لَهُ إِمَامًا
مِنْ أَئِمَّةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَهُوَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيِّ حِينَئِذَا صَاحِبُهُ وَجَالَسَهُ.

(2) مشرح مسلم (178/16).

(3) رواه أحمد (11337) وأبو داود (4832) والترمذي (2395)، وهو حسن كما
ذكره الألباني في «صحيح الجامع» (7341).

(4) أخرجه أبو داود (4833) والترمذي (2378) وحسنه الألباني في «الصحيح»
(927).

لقد تضافرت نصوص القرآن ونصوص السُّنَّةِ والآثار عن
السَّلَفِ الصَّالِحِ فِي الْحَثِّ عَلَى الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالتَّحْذِيرِ مِنَ
الْجَلِيسِ السَّوِّءِ.

فَمِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^(١٧) [سُورَةُ الْحَرِّ: ١٠]. وقوله سبحانه: ﴿وَيَوْمَ
يَعْلَسُ السَّاطِرُ أَلَى يَدَيْهِمْ يَقُولُ بَلْآئِنِّي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا﴾^(١٨)
يَتَوَلَّوْنَ لِبَنِيٍّ لَّمْ يَكُنْ لَنَا حِلِيلًا^(١٩) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ
جَاءَنِي وَكَاتِبَ الشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا^(٢٠) [سُورَةُ الزُّمَرِ: ١٦].
وقوله أيضًا: ﴿وَقِيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا
خَلْفَهُمْ﴾ [الْفُتُلَاتِ: 25].

وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَثِيرَةٌ، مِنْهَا قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّمَا
مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَثَلِ الْمَسْكِ وَنَافِخِ
الْكَبِيرِ، فَحَامِلُ الْمَسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ - أَيُّ: يَعْطِيكَ -، وَأَمَّا أَنْ
تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَأَمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً، وَنَافِخُ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ
يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً»^(١).

قال النووي رحمته الله في شرح هذا الحديث: «فيه فضيلة مجالسة

(1) أخرجه البخاري (2101) ومسلم (2628) من حديث أبي موسى الأشعري رحمته الله.

صفات الجليس الصالح والجليس السوء

ولما للصدقة من أهمية في حياة المسلم وتأثير على سلوكه فقد ذكر العلماء صفات يجب على كل مسلم أن يختار صديقه وجليسه على وفقها، لعلي أنخص أهمها في أربع صفات:

□ أولها: أن يكون هذا الصاحب أو الجليس ذا دين واستقامة؛ فإن ذا الدين يقف به دينه على الخيرات ويجتنب المحرمات، مما يعود على صاحبه بالخير، وتارك الدين عدو لنفسه فكيف ترجى منه مودة غيره؟ قال بعض الحكماء: «اصطف من الإخوان ذا الدين والحسب والرأي والأدب؛ فإنه ردة لك عند حاجتك، ويد عند نائبتك، وأنس عند وحشتك، وزين عند عافيتك» فالدين شرط ضروري للجليس الصالح والصديق الناصح، ولن يكون صديقاً ناصحاً من يكون على غير دينك، ولن يكون خليلاً وفيئاً من يخالفك في الاعتقاد، وكل صداقة تبنى على غير الإسلام فإن ضررها متيقن منه قل أو كثر، وستقلب هذه الصداقة إلى عداوة يوم تتبين الحقائق وتزول الفشاوة عن العيون والبصائر كما قال تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة الزمر: 13]، المتقون خلتهم باقية لا انفصام لمرامها ولا تصدع لبنانياتها؛ لأنها قائمة على أسس ثابتة وهي طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ.

□ ثانيها: أن يكون عاقلاً؛ فإن العقل رأس المال، والصديق الأحق يفسد أكثر مما يصلح ويضر أكثر مما ينفع، لذا كان لا بد أن يكون الصديق صاحب عقل موفور وسلوك محمود، ومن الجهل صحبة ذوي الجهل والحماقة ممن لا تدوم صداقتهم ولا تثبت مودتهم.

□ ثالثها: أن يكون محمود الأخلاق، مرضي الأفعال، مؤثراً للخير، آمراً به، كارهاً للشر ناهياً عنه.

□ رابعها: أن لا يكون فاسقاً؛ فإن الفاسق لا خير في صحبته، لأن من لا يخاف الله لا تؤمن غائلته، ولا يوثق بصداقته، بل يتغير بتغير الأغراض، ويتقلب بتقلب الزمان.

قال عمر الفاروق رضي الله عنه: «ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره، ولا تطلع على سرّك، واستشر في أمرك الذين يخشون الله»⁽⁵⁾.

فهذه صفات الذين يأمن بهم الجليس، ويسعد بهم الصديق لإخلاصهم في المودة، وإعانتهم على النائية وأمن جانبهم من كل غائلة، فمن وفق لصحبة من كانت هذه صفاته وأخلاقه، وتلك

(5) «الرُّهْد» لابن المبارك (1399)، والمصنف لابن أبي شيبة (34476).

شمائله وآدابه فذلك عنوان سعادته وأمانة توفيقه فليستمسك بقرنه وليعض عليه بنواجذه.

ثمرات مصاحبة الصالحين

في مصاحبة الصالحين منافع أخروية من وراثة الجنان ومغفرة الذنوب وستر العيوب، ومنافع دنيوية يمكن إجمالها فيما يلي:

◆ أن مصاحبيتهم دليل على صلاح من يجالسهم، فالصاحب مرآة تدل عليك وقد قيل: «قل لي من تصاحب أقل لك من أنت»، لذا قال النبي ﷺ: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اخْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ»⁽⁶⁾، وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «ما من شيء أدل على شيء ولا الدخان على النار من الصاحب على الصاحب»، وقال مالك بن دينار رحمته الله: «الناس أشكال: الحمام مع الحمام والغراب مع الغراب والصعو مع الصعو، وكل مع شكله»⁽⁷⁾، وقال الأوزاعي: «الصاحب كالرقعة للثوب إذا لم تكن مثله شانتة».

◆ أن مصاحبيتهم تحثك على أعمال البر، وتذكرك ببر والدك، وصلة الأرحام، والإحسان إلى الفقراء والمساكين، وتنمي فيك مكارم الأخلاق من صدق الحديث وكرم الشجايا والعفاف والصلة والشجاعة وقول الحق، إلى غير ذلك من مكارم الأخلاق، وفي المقابل تعينك لتتخلّى عن الرذيلة وتتخلّى عن المعصية، فتجتنب القيل والقال، والخوض في الأعراض واغتياب المؤمنين والمؤمنات مراعاة لهؤلاء الجلساء وتقديرًا لمكانتهم ومنزلتهم.

◆ أن في مصاحبيتهم عوناً للمرء على رؤية عيوبه والعمل على إصلاحها؛ فمن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الْمُؤْمِنُ مِرْآةُ الْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفُ عَلَيْهِ ضِعْفَتُهُ»⁽⁸⁾ وَيَحُوطُهُ مِنْ وَرَائِهِ»⁽⁹⁾ فالؤمن مرآة لأخيه يرى من خلالها عيوبه.

◆ أن الجلساء الصالحين يحفظون المرء في غيبته، فلا يفشون له سرّاً ولا ينتهكون له حرمة، ويدافعون عنه في مواطن يحتاج فيها إلى من يدافع عنه، قال بعض الأدباء: «لا تصحب من الناس إلا من يكتم سرّك، ويستر عيبك، فيكون معك في النواصب، ويؤترك بالرغائب، وينشر حسناتك، ويطوي سيئاتك،

(6) رواه مسلم (2638).

(7) «مساوي الأخلاق» (693).

(8) أي: يمتنع ضياعه وهلاكه فيجمع عليه معيشته ويضمها إليه.

(9) رواه أبو داود (4918)، وحسنه الألباني في «صحيح الأدب المفرد» (178).



- عز وجل -، ولعل سبب ذلك ما يجده فيهم من الهدى والسمت والهيبة وحسن السيرة، فإذا كان هذا يحصل لمن رآهم فكيف بمن يجالسهم ويخالطهم؟ قال سفيان رحمته الله: «لربما لقيت الأخ من إخواني فأقيم شهراً عاقلاً بلاقائه».

وبالجملة فمجالسة الصالحين نعمة كان السلف يسألون الله أن يسرّها لهم، أخرج البخاري (3742) أن علقمة رحمته الله قال: «قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت: اللهم يسر لي جلساً صالحاً، فأتيت قوماً فجلست إليهم فإذا شيخ قد جاء حتى جلس إلى جنبي، قلت: من هذا؟ قالوا: أبو الدرداء، فقلت إني دعوت الله أن يسر لي جلساً صالحاً فيسرك لي، قال: ممن أنت؟ قلت: من أهل الكوفة، قال: أوليس عندكم ابن أم عبد؟ يعني عبد الله بن مسعود - صاحب النعلين والوساد والمطهرة، وفيكم الذي أجاره الله من الشيطان؟ يعني على لسان نبيه ﷺ - أي عمار بن ياسر - أوليس فيكم صاحب سر النبي ﷺ الذي لا يعلمه أحد غيري؟ يعني حذيفة بن اليمان - فمجرد وجود هؤلاء الأفاضل هو بركة على أهل الكوفة وشرف لهم في صحبتهم».

♦ أن مجالسة الصالحين تؤدي إلى محبتهم في الله، ولا يخفى أن المحبة في الله منحة ربانية وهبة إلهية، ولها من الكرامة والفضل وعلو المنزلة والأجر ما يدفع بنا إلى استشرافها والحرص عليها، يكفيننا من فضلها وشرفها أنها سبب لمحبة الله للعبد، فقد قال النبي ﷺ: «إِنَّ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى فَأَرَادَ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَذْرَجَتِهِ - أي على طريقه - ملكاً فلما أتى عليه قال: أَتَيْنَ تَرْيِدُ قَالَ: أَرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ. قَالَ: هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا - أي تقوم بها وتسعى في صلاحها - قَالَ: لَا غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ ﷻ. قَالَ: فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْبَبَكَ كَمَا أَحْبَبْتُهُ فِيهِ» (14)، قال ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَجِبَتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِي الْمُتَجَالِسِينَ فِي الْمُتَزَاوِرِينَ فِي الْمُتَبَادِّلِينَ فِي» (15).

أضرار مصاحبة الأشرار:

○ مصاحبة أهل الفساد تصرفك عن طاعة الله وتورث الحسرة والندامة يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْلَمُ

(14) أخرجه مسلم (2567) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(15) أخرجه مالك في «الموطأ» (2744) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (4331).

فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك».

♦ أن الجلساء الصالحين يدعون لمن صاحبهم في الغيب ويرشدونهم في حضورهم، وينصحونهم إذا استصحبوهم، ويصلون عليهم بعد موتهم ويستغفرون لهم، قال بعض العلماء: «لا تصحب إلا أحد رجلين: رجل تتعلم منه شيئاً في أمر دينك فينفعك، أو رجل تعلمه شيئاً في أمر دينه فيقبل منك».

كما أن دعاءهم ينفع في الحياة وعند الموت، قال النبي ﷺ: «دَعْوَةُ الْخَيْرِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ بظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ، عِنْدَ رَأْسِهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ: آمِينَ، وَلَكَ بِمِثْلٍ» (10).

قال عبيد الله بن الحسن رحمته الله لرجل: «استكثر من الصديق، فإن أيسر ما تصيب أن يبلغه موثك فيدعوك».

♦ أن مجالسة الصالحين تهابها الشياطين، فمجالس الصالحين حصن حصين من وساوس الشياطين وأذاهم، فإذا فارق الإنسان مجالس الصالحين أو اعتزلهم كان عرضة للوساوس الرديئة والأفكار المنحرفة التي يلقيها الشيطان، ولذلك قال النبي ﷺ: «عَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِيَةَ» (11).

♦ أن مصاحبة الأخيار وزيارتهم في الله سبب لدعاء الملائكة لك، أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَخًا لَهُ فِي اللَّهِ نَادَاهُ مُنَادٌ أَنْ طِبْتَ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّاتِ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا» (12).

♦ أن رؤية الصالحين تذكر بالله، فقد أخرج الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى» (13)، فدل هذا على أن للأولياء والأخيار تأثيراً على من رآهم، وأن من يراهم يتذكر الله

(10) أخرجه مسلم (2732) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(11) أخرجه أحمد (27514) والنسائي (847)، وأبو داود (547)، وحسنه الألباني.

(12) أخرجه أحمد (8536) والترمذي (2008) وابن ماجه (1443) وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (6387).

(13) حسنه الألباني في «الصحيح» (1933).

الظلم على يديه يقول يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا ﴿٣٧﴾ يَتَوَلَّى لَيْتَنِي لَوْ اتَّخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٣٨﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٣٩﴾ [سُورَةُ الزُّمَرِ: ٣٧-٣٩].

○ مصاحبة أهل السوء تقودك إلى التشبه بهم في هديهم وعملهم وسمتهم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «المشابهة والمشاكل في الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكل في الأمور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفي» (١٦).

○ أهل السوء يجعلونك تتجراً على المعاصي والكبائر فتتهاون بها وتستثقل الطاعات.

○ أهل السوء لا تخلو مجالسهم من محرّمات ومعاص كالغيبة والنميمة والكذب واللغو ونحو ذلك، فمن جالس صاحب السوء فإمّا أن يجاريه فيما يقول فيكون شريكاً له في الإثم أو لا يجاريه ولكن لا ينكر عليه فهو شريك في الإثم؛ لأنّ الإنكار يستلزم مفارقة المجلس إذا استمر المنكر امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِذْ أَنْذَرْتُمُوهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ١٠٠].

○ مجالس أهل السوء ترجع على العبد بالحسرة والندامة يوم القيامة، فقد أخرج أبو داود في «سننه» (4855) وأحمد في «مسنده» (10680) أنّ النبي ﷺ قال: «مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ حِمَارٍ وَكَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (١٧).

○ أهل السوء لا يحفظون العهد، ولا يصونونك في أهلِكَ، فإذا كانوا معك أظهروا لك الحبّ والودّ ويطعنونك في ظهرك، وربما خانوك في أهلِكَ، قال النبي ﷺ: «تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ وَهَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ» (١٨)، وقال بعض السلف: «لَا تَأْمَنْ فَاسِقًا فَإِنَّهُ خَانَ أَوَّلَ مَنْعَمٍ عَلَيْهِ وَهُوَ اللَّهُ».

○ أهل السوء يضيعون أوقاتك . التي هي رأس مالك . في الباطل، ويشغلونك عن ذكر الله وعن الصلاة.

قال أبو حاتم ابن حبان رحمه الله: «وكل جليس لا يستفيد المرء منه خيراً تكون مجالسة الكلب خيراً من عشرته، ومن يصحب صاحب السوء لا يسلم، كما أنّ من يدخل مداخل السوء يتهم» (١٩).

(16) «افتضاء الصراط المستقيم» (487).

(17) صححه الألباني في «الصحيح» (77).

(18) أخرجه البخاري (6058) ومسلم (2526) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(19) «روضة العقلاء» (ص101).

○ صاحب السوء من أتباع الشيطان يزين لك الباطل ويشكك

فيما أنت عليه من الحق، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١٣].

فأصحاب السوء وهم شياطين الإنس كشياطين الجن الذين يقعدون لابن آدم عند طرق الخير ليصرفوه ويصدوه عنها، قال ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعْدٌ لَابْنِ آدَمَ بِأَطْرَفِهِ فَقَعْدُ لَهُ بِطَرِيقِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ: تُسَلِّمُ وَتَذَرُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ وَأَبَاءَ أَبِيكَ؟ فَقَصَّاهُ فَأَسْلَمَ ثُمَّ قَعْدُ لَهُ بِطَرِيقِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ: تَهَاجِرُ وَتَدْعُ أَرْضَكَ وَسَمَاءَكَ؟ وَإِنَّمَا مِثْلُ الْمُهَاجِرِ كَمِثْلِ الْفَرَسِ فِي الطُّولِ فَقَصَّاهُ فَهَاجَرَ، ثُمَّ قَعْدُ لَهُ بِطَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ: تَجَاهِدُ فَهُوَ جَهْدُ النَّفْسِ وَالْمَالِ فَتُقَاتِلُ فَتُقْتَلُ فَتُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ وَيُقَسِّمُ الْمَالَ؟ فَقَصَّاهُ فَجَاهَدَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ قَتَلَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، وَإِنْ غُرِقَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ وَقَصَّتُهُ دَابَّتُهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ» (٢٠).

○ مصاحبة أهل السوء تورث الشقاوة حتى لو كان الجليس حيواناً لا يعقل، قال النبي ﷺ: «رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ» (٢١) وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ وَالْقُدَادِينِ. أي أصحاب البقر. أهل الوبر، والسكينة في أهل الغنم» (٢٢)، فالناقة لما كانت تمشي رافعة رأسها إلى أعلى أورت ذلك من يركبها كبراً وخيلاً، والشاة لكونها ساكنة أورت أهلها سكوناً وتواضعاً.

قال الشيخ السعدي رحمه الله: «وبالجملة فمصاحبة الأشرار مضرة من جميع الوجوه على من صاحبهم وشر على من خالطهم، فكم هلك بسببهم أقوام وكم قادوا أصحابهم على المهالك من حيث يشعرون ومن حيث لا يشعرون، ولذلك قال أبو الاسود الدؤلي: «ما خلق الله خلقاً أضُرَّ من الصّاحب السوء».

فعلى العاقل الناصح لنفسه، الذي يريد لها النجاة والسعادة في الدنيا والآخرة أن يتجنب مخالطة هؤلاء ويفرّ منهم فراره من الأسد.

أسأل الله بمنه وكرمه أن يوفّقني وإياكم لجلساء الخير، وأن يجنبنا جلساء السوء، وأن يجعلنا مفاتيح للخير مغاليق للشر. وآخر دعوانا ان الحمد لله ربّ العالمين.

(20) أخرجه النسائي (3134) وأحمد (15958) بإسناد حسن.

(21) أي من جهة العراق ومن أطاعهم من العرب، وهو إشارة إلى شدة كفر المحوس.

(22) أخرجه البخاري (3301) ومسلم (52) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فرкос

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجرائر

إمام راتب فقي إعادتها خلاف⁽²⁾، والأصح - عندي - مشروعية الجماعة الثانية بعد الجماعة الرأية بإذن الإمام الراتب أو نائبه في المسجد، فاستثانته أركى للنفس وأظهر وأبعد عن إيحاش صدر الإمام، ويؤيد ذلك ما رواه أبو سعيد رضي الله عنه أن رجلاً دخل المسجد، وقد صلى رسول الله ﷺ بأصحابه، فقال ﷺ: «مَنْ يَتَصَدَّقْ عَلَى هَذَا فَيُصَلِّيَ مَعَهُ؟»، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَصَلَّى مَعَهُ⁽³⁾.

أما إن لم يكن في المسجد إمام راتب فلا أعلم خلافاً في مشروعية أدائها جماعة ثانية لانتفاء العلة المتقدمة، وعموم قوله ﷺ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَخَدَهُ، وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ، وَمَا كَانَ أَكْثَرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ»⁽⁴⁾، ويحمل حديث أنس رضي الله عنه السابق على هذه الحالة.

علماً أن الإمام الراتب أو نائبه يجوز له أن يصلي بالجماعة الثانية إن لم ينصرف من المسجد، ويُعيد لها لنفسه نافلة؛ عملاً بحديث جابر رضي الله عنه، قال: «كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ» الحديث⁽⁵⁾، والعلم عند الله تعالى.



في حكم أذان العشاء في وقته الأصلي

والجماعة الثانية بعد جمع الإمام بين الصلاتين

السؤال:

في حالة الجمع بين الصلاتين لعذر المطر أو نحوه، فهل يُشرع الأذان للثانية في وقتها الأصلي؟ وهل يُشرع أدائها جماعة في المسجد لمن حضرها؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فإذا جمع الإمام الراتب بين الصلاتين لعذر المطر أو نحوه، ثم حضر المتخلفون عن صلاة العشاء المجموعة مع المغرب في وقت العشاء الأصلي؛ فإنه يُشرع لهم الأذان لها، لكن المستحب في ذلك أن يكون بالصوت الخفي المرفوع قدر ما يسمع ممن معه من المصلين، ولا يجهر به لئلا يفر الناس بالأذان فيشتوش على من جمع مع الإمام، لما ثبت عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أَنَّهُ دَخَلَ مَسْجِدًا قَدْ صَلَّوْا فِيهِ، فَأَمَرَ رَجُلًا فَأَذَّنَ وَأَقَامَ فَصَلَّى جَمَاعَةً»⁽¹⁾.

أما إعادة جماعة ثانية في المسجد؛ فإن كان للمسجد

(1) أخرجه البخاري تعليقاً بصيغة الجرم في «الأذان» باب فصل صلاة الجماعة (131/1) بلفظ: «جَاءَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى مَسْجِدٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ، فَأَذَّنَ وَأَقَامَ وَصَلَّى جَمَاعَةً»، قال الألباني رحمته الله: «ووصله البيهقي بسند صحيح عنه». انظر «تمام المنة للألباني» (155).

(2) انظر: «المفني» لابن قدامة (180/2).

(3) أخرجه أبو داود (574)، والترمذي (220)، وأحمد - واللفظ له - (11408) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (535).

(4) أخرجه أبو داود (554)، والطيالسي في مسنده (556)، من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» (2242).

(5) أخرجه مسلم (465).

في حكم لبس الأحذية والملابس الجلدية المصنوعة من جلد الخنزير

السؤال:

ما حكم الأحذية والحقائب والحافظات والملابس الجلدية المصنوعة من جلد الخنزير، وهل يطهر بالدباغ؟

الجواب:

المعلوم أن الخنزير نجس العين باتفاق أهل العلم⁽⁶⁾، لصريح قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا آتِي بِمَا أُوحَىٰ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَائِفَةٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: 145].

والخنزير - وإن كان نجسًا لا يحل بالذكاة - ففي طهارة جلده بالدباغ خلاف بين أهل العلم، وسبب الخلاف راجع إلى العموم الوارد في قوله ﷺ: «أَيُّمَا إِهَابٍ ذُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ»⁽⁷⁾، فهل هو من العام الباقي على عمومته؛ وبالتالي يتناول بالحكم طهارة كل جلد بالدباغ، سواء كان الحيوان طاهرًا مطلقًا مأكول اللحم أو غير مأكول، أي: محرَّمًا أكله أو نجسًا، أو هو من العام المخصوص بما كان طاهرًا في الحياة مطلقًا، سواء كان مباح الأكل أو محرَّمًا، أو هو من العام الذي أريد به خصوص جلد مأكول اللحم كالإبل والبقر والغنم ونحو ذلك؟

وفي تقديرنا أن الحديث من العموم الذي أريد به خصوص جلد ما تحل ذكاته من مأكول اللحم، ويدل عليه أن النبي ﷺ دعا بماء من عند امرأة، قالت: ما عندي إلا في قربة لي مَيْتَةٍ، قال ﷺ: «أَلَسْتُ قَدْ دَبَغْتَهَا؟»، قالت: بلى، قال: «فَإِنَّ دَبَاغَهَا

(6) قال ابن عبد البر المالكي رحمه الله في «الكافي» (18): «وَأَمَّا الْحَيَوَانُ كُلُّهُ فِي عَيْنِهِ فَلَيْسَ فِي حَيٍّ مِنْهُ نَجَاسَةٌ إِلَّا الْخِنْزِيرُ وَحْدَهُ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ الْخِنْزِيرَ لَيْسَ يَنْجِسُ حَيًّا، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ».

قلت: هذا إذا كان الخنزير حيًّا، أما إن ملأ بأي سبب أزهق روحه فإنه معدود من أنواع النجاسات اتفاقًا، ونقل ابن رشد الحفيد المالكي رحمه الله في «بداية المجتهد» (76/1) الإجماع على نجاسة الخنزير بعد ذهاب روحه، حيث قال: «وَأَمَّا أَنْوَاعُ النِّجَاسَاتِ، فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ اتَّفَقُوا مِنْ أَعْيَانِهَا عَلَى أَرْبَعَةٍ: لَوْذَكَرٍ مَتَّحًا وَعَلَى لَحْمِ الْخِنْزِيرِ بِأَيِّ سَبَبٍ اتَّفَقَ أَنْ تَذْهَبَ حَيَاتُهُ».

(7) أخرجه الترمذي (1728)، والنسائي (4241)، وابن ماجه (3609)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (2711)، وأخرجه مسلم (366) بلفظ: «إِذَا ذُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَّرَ».

ذَكَاتُهَا»⁽⁸⁾، فشبهه النبي ﷺ في هذا الحديث الدباغ بالذكاة، ولا يخفى أن الذكاة لا تطهر إلا ما يباح أكله، والدباغ من جهة أخرى يشبه الحياة، والحياة لا تدفع النجاسة، فكذلك الدباغ، والخنزير نجس العين باتفاق لا يحل بالذكاة، لذلك كانت نجاسته لا تقبل التطهير بالدباغ، فهو كالعذرة لا يمكن تطهيرها بحال ولو غُسلت بماء البحر.

ولما كانت هذه الأحذية والحقائب والملابس الجلدية مصنوعة بجلد الخنزير، فإن نجاسته لا تطهر بحال؛ لأنها نجاسة عينية، فلذلك وجب على المسلم أن يطهر ثيابه ومكانه من النجاسة بالابتعاد عنها أو إزالتها عنه والتترّك عن قذارتها؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَكُمْ ذَكَاتًا﴾ [النساء: 29]. والعلم عند الله تعالى.



(8) أخرجه النسائي (4243)، من حديث سلمة بن المحبق رضي الله عنه، وصححه الألباني في «غاية المرام» (26).



الشيخ جابر بن عبد الله الجابري

حَفِظَهُ اللهُ تَعَالَى

سير الأعلام

هذا حوار نشر في هبته اسرة بحريز محلته، الاصلاح، ممثلة في بعض اعصانها بعمده مع فضيلة الشيخ عبيد بن عبد الله الجابري، حفظه الله ونصر به السنة وأهلها، في منزله بالمدينة النبوية صبيحة يوم الثلاثاء 27 ربيع الثاني 1433 هـ.

تضمن تعريفا موجزا بحياة الشيخ ونباته العلمية وببداية عن جهوده الدعوية وعلاقاته بالعلم والعلماء، واجوبة عن أسئلة مهمة في شكل نصائح وتوجيهات قدمها فضيلته لمن يهمه أمر هذه الدعوة المباركة. وهيئة المحلة إذ نشر لأول مرة مثل هذا الحوار على صفحات محلته بعد ادن الشيخ وموافقته على نشره، تسدي للشيخ عظيم امتنانها وسرورها لقبوله الدعوة وتبليته للطلب، شاكرين له حسن صياقته وكرمه، املين من الله أن يمد في عمره وأن يبقيه ذخرا وسندا للدعوة السلفية وناصرًا ومدافعًا عن السنة وأهلها.

أجرى الحوار: عز الدين رمضان

رئيس التحرير

من إخوانكم وأبنائكم، فأنتم ردونا ونحن ردوكم إن شاء الله، والجامع بيننا ليس النسب ولا الصهر وإنما هي السنة، والمحبة في ذات الله سبحانه وتعالى، فتحن معًا نوالي فيها ونعادي فيها ونحب فيها ونمنع فيها ونعطي فيها، ولا شيء عندنا غير ذلك.

أقول:

الاسم: عبيد بن عبد الله بن سليمان الحمداني الجابري.
الحمداني: قبيلة من بني جابر، وبني جابر بطن من بطون مسروح بن حرب، ومساكننا في الأصل «وادي الفرع»، و«الفقير» خاصة، وهذه من أعمال المدينة النبوية، وهي تقع على طريق مكة، بينها وبين المدينة نحو مائة وخمسين كيلو مترًا، تزيد قليلًا أو تنقص قليلًا، ولدت في تلك البلدة التي هي «الفقير» ب«وادي الفرع»، حسب ما يقال، في عام سبعة وخمسين وثلاثمائة وألف (1357 هـ)، وأمضيت هناك سنتين، ثم انتقلت مع والدي ﷺ إلى «مهد الذهب»، في خمسة وستين وثلاثمائة وألف (1365 هـ)، وفي عام واحد وسبعين وثلاثمائة وألف تلتقيت بداية التعليم في المدارس الحكومية، وأمضيت فيه ثلاث سنوات، ثم عدنا إلى بلدتنا «الفقير» ب«وادي الفرع»، وذلك في شهر شوال على ما أظن من عام ثلاثة وسبعين وثلاثمائة وألف، واستوطننا المدينة على ما أظن في شهر محرم أو صفر من عام أربعة وسبعين

□ من هو الشيخ عبيد؟

الحمد لله، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فبادي ذي بدء، أقول: ليست سيرتنا بالتي تشرئب لها القلوب، وتتهيا لها الأسماع، فأولئك الأئمة الذين عرف الناس عوامهم وخواصهم سابقتهم في الفضل، والإمامة في الدين وجلالة القدر، ومن مشائخ الإسلام عندنا في هذا العصر: سماحة الوالد الإمام الأثري الفقيه الشيخ عبد العزيز بن باز ﷺ، وسماحة الإمام المحدث بلا منازع في هذا العصر الشيخ ناصر الدين ﷺ، وسماحة الإمام الفقيه المجتهد المحقق الشيخ محمد بن صالح العثيمين ﷺ، فأنا أقول: هؤلاء شيوخ الإسلام في هذا العصر وإن اغتاض من اغتاض، واستشاط غضبًا من استشاط، وهذا اعتراف منا لهم بجميل الفضل والإحسان علينا، ولا ينكر هذا من يعرف قدرهم.

وثانيًا: ما عندي هو جهد المقل، ولكن ما دمتم طلبتموه وألحتم علينا فيه، فلن نبخل به عليكم ولا على من وراءكم

وثلاثمائة وألف إلى هذه الساعة.

انقطعت عن التعليم لأمر شخصية وعائلية بتقدير الله سبحانه وتعالى مدة من الزمن، ثم بدأت التعليم من جديد في عام واحد وثمانين وثلاثمائة وألف، وكان مستمراً.

بدءاً من دار الحديث المدنية، فمعهد المدينة العلمي، فكلية الشريعة بالجامعة الإسلامية، وتخرجت فيها في أول عام اثنين وتسعين وثلاثمائة وألف.

بعد ذلك بدأت العمل في وزارة المعارف آنذاك، والآن مسماها: وزارة التربية والتعليم، وانتقلت إلى الجامعة في عام أربعة وأربعمائة وألف، وبالتحديد في يوم الأحد الثامن والعشرين من ذي الحجة، وعينت مدرّساً في المعهد الثانوي، وكنت قبل ذلك في مركز الدعوة بالمدينة، وفي عام خمسة وأربعمائة وألف فرغت للدراسات العليا، فكان - والله الحمد - أن حقق الله أمنيته هناك، فعُينت في الماجستير - قسم التفسير، وأنا لا أزال مدرّساً في المعهد الثانوي، ولكن فرغت للدراسة، وفي الثاني عشر من ربيع الأول عام تسعة وأربعمائة وألف حصلت على الماجستير في التفسير، هذا ما يتعلق بالسيرة الاجتماعية والعلمية.

□ الكتاب الذي حقّقتموه والذي كان رسالة

الماجستير، هل هو كتاب التفسير من «صحيح البخاري»؟ هو موضوع وليس تحقيقاً، كان موضوع الرسالة: «تفسير محمد بن كعب القرظي جمعاً ودراسة»؛ جمعته من نحو عشرين كتاباً، لأن تفسيره لم يشمل القرآن كله، شمل بعض السور، بل بعض السور فيها كلمة واحدة، فاجتمع نحو أربعمائة وهي على ما أظن تزيد قليلاً أو تنقص قليلاً، بها نلت الماجستير.

□ من هم الشيوخ الذين أخذت عنهم أو أدركتهم، من

المشايخ الكبار وأهل الحديث وغيرهم؟

بالنسبة لدار الحديث المدنية، أكثر صعبة كانت للشيخ عمر ابن محمد فلاته رحمه الله، كان هو مدير الدار آنذاك، وكان يعني بي. جزاه الله خيراً. ويهتم بأموري، وكنت ذا علاقة طيبة معه. وأما المشايخ الذين تلقيت منهم الدروس بدار الحديث، أذكر على سبيل المثال: الشيخ سيف الرحمن بن أحمد الدهلوي رحمه الله، والشيخ عمار بن عبد الله المغربي رحمه الله، والشيخ أحمد الجاوي رحمه الله، والشيخ يوسف الهندي رحمه الله، والشيخ حامد بن بكر كتيبي والشيخ فلاته رحمه الله، وغيرهم، هذا بدار الحديث بالمدينة.

أما في المعهد العلمي فكثير، أذكر على سبيل المثال من الأساتذة: الشيخ عودة بن طارق الأحمد رحمه الله، والشيخ خير الله ابن خليفة

الحذيفي، والشيخ عبد الرحمن بن عبد الله العجلان، وهو إلى عهد قريب يعطي دروساً في المسجد الحرام، كذلك الشيخ محمد بن عبد الله العجلان وهو أخوه، والشيخ عبد الله بن عبد العزيز الخضري رحمه الله، وهذا وقد علينا من «القصيم»، كان مدرّساً في بعض معاهد «القصيم»، ثم بعد ذلك انتقل إلى المدينة.

وفي الجامعة الإسلامية على سبيل المثال: الشيخ أبو بكر الجزائري والشيخ عبد المحسن العباد والشيخ حماد ابن محمد الأنصاري رحمه الله، وآخرون.

□ فضيلة الشيخ... هل تذكر من درس معكم من

الطلبة يوم أن كنتم في الجامعة وصاروا من أهل العلم؟

نعم، تزامننا في المعهد العلمي حتى نهاية كلية الشريعة أنا والشيخ صالح بن سعد السحيمي، كذلك أخوه الشيخ ذياب ابن سعد السحيمي، والشيخ ابن نصري القحطاني، والشيخ صالح بن عبد الله المحيسن من أهل القصيم، وهذا ليس في المعهد العلمي بل في الكلية، هؤلاء الذين درسنا معهم مستمرين من المعهد العلمي إلى نهاية كلية الشريعة، ثم بعد ذلك انضاف إلينا آخرون، وكثير منهم لا أذكر أسماءهم، أذكر واحداً اسمه حامد ابن مسعود التميمي لا أدري أخباره.

□ هل لكم أن تذكروا لنا بعض الشيوخ الذين

تأثرت بهم في حياتكم العلمية سواء من المتقدمين الغابرين أو من المتأخرين؟

والله! أكثر من تأثرت بهم الشيخ حماد بن محمد الأنصاري رحمه الله، والشيخ عبد المحسن وفقه الله.

□ هل للشيخ ذكريات يحتفظ بها في المدينة

النّبوية، وبالأخص في المسجد النبوي أو الجامعة الإسلامية مثلاً؟

ليس هناك شيء يلفت النظر ويثير الانتباه غير ما ذكر، لكن كنّا - والله الحمد - حريصين على التحصيل الدراسي، وتخرجت - والله الحمد - في كلية الشريعة بتقدير ممتاز، والأول على الدفعة، الشيخ عبد المحسن وفقه الله. يذكر هذا، والذين زاملوني يذكرون هذا.

□ هل كان لفضيلتكم علاقة بالشيخ ابن باز رحمه الله،

وكيف كانت؟

نعم، الشيخ عبد العزيز كنت على اتصال به حين التحقت بالجامعة، كان أول عام التحقت به في الجامعة هو عام ثمانية

العلمية المحضة قسماً: قسم فيه خير ويقبل ويفيد ويستفيد، والقسم الآخر تقوم عليه الحجّة؛ لأنّه بلغه الحق وعرفه واستكشف عنه وأبى عناداً، نحن لا حيلة لنا في هؤلاء الناس، نحن نبذل ما عندنا من النصّح القائم على العلم وحسن الخطاب والرّفق قدر الإمكان، وإن كنّا نشدّد حيث يستدعي الأمر الشدّة، وهذا هو هدي رسول الله ﷺ، هذا من الحكمة، حيث ينفع الرّفق واللين نسلكه، وحيث لا ينفع إلا الشدّة والقوّة مع حكمة وحسن زجر، بعيداً عن السّبب والشتم فتحنّ نسلكه، وهذا وذاك كما أسلفت هو هدي رسول الله ﷺ.

والقرّاء - أيضاً - أوصيهم بأن يقرؤوا قراءة متبصّرة، متشوّف إلى الحق، متطلّع إليه، محبّاً له، راغباً فيما يوصله إليه، فهذا هو الذي يُفيد من هذه المجلّة الموثّقة ومن غيرها.

أمّا من أخذ عدداً من المجلّة أو كتاباً أو رسالة صغيرة وليس همّه إلا المطالعة فقط، فهذا لا يفيد ولا يستفيد، لا ينفع ولا ينتفع.

□ عندنا وبالأخصّ الشباب السلفي في الجزائر، لا شك أنكم تسمعون عنهم وعن أخبارهم، وهم متواجدون بكثرة في المدينة وفي مكّة وفي غيرهما، واتّصالاتهم عليكم كثيرة من الجزائر، نرغب منكم أن تخصّوهم بنصيحة وتوجيه، وهل ترون أن ما هم عليه الآن من الحرص على السّؤال وطلب العلم يؤهلهم لمزيد التّحصيل؟

أول ما أوصي به أبناءنا عندكم، وفي كلّ مكان أن يلتقوا حول فضلاء القطر، وعلمائهم والمشائخ الذين لهم صدق قدم وسبق عهد في الدّعوة إلى الله، أوصيهم أن يوقّروهم ويرتبطوا بهم، ويلتقوا حولهم، إن أمكن مواجهة ومشافهة فهذا أولى، وإن لم يمكن فبالاتّصال وبتتبّع الأخبار، فما جعل الله - سبحانه وتعالى - من أوتوا العلم في أيّ قطر إلا نوراً وحصناً، نوراً يستتير به ويستضيء به من أراد الله لهم الهداية، وحصناً للأمة من توارد الشبهات والشّهوات، فإذا انفصلت الأمة عن علمائها تكون هناك الهلكة إلا من رحم الله.

ونحن نعلم - كما تعلمون - أن الشّرك فُشّا قبيل نوح ﷺ حينما عبدت الأصنام الخمسة، كلّ من يعوق ويفوت وود وسواع ونسر، نصبت تماثيلهم أولاً للذكرى، فلما هلك الصّالحون والعلماء أوحى الشّيطان إلى هؤلاء الجهلة أن آباءكم ما صوّروا هذه الصّور إلا ليعبدوها؛ فعبدوها، في الحديث الصّحيح ما يؤكّد هذا، قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ يَنْتَزِعُهُ أَنْتَزَاعاً مِنْ صُدُورِ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَمُوتُ الْعُلَمَاءُ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ، أَوْ

وثمانين وثلاثمائة وألف، كان نائباً لرئيس الجامعة، كنت على اتّصال به وأزوره حتّى تخرّجت، فلما تخرّجت وكان هو رئيس الجامعة الإسلامية، كان يعرفني، لكن قويت العلاقة حينما انتقلت من التّعليم إلى رئاسة البحوث العلمية - مركز الدّعوة بالمدينة، هناك قويت العلاقة، وذلكم فيما أظنّ أنّه بمجرد ما باشرت العمل في المركز، منتقلاً من التّعليم إلى رئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدّعوة والإرشاد، الشّيخ رحمه الله كان هو الرئيس العام لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدّعوة والإرشاد، بليت بالإدارة، فكنت معاً للمديرية حضوره وأنوب عنه في غيابه، فكان اتّصالي بالشّيخ كثيراً جداً، وكنت ضمن المستقبلين حينما يأتي لإدارة مجالس الجامعة، فكان يعرفني كثيراً، وجزاه الله خيراً يقربني منه، حتّى بعدما انتقلت من مركز الدّعوة إلى الجامعة الإسلامية وأتيت فإذا ذهب الناس قال: اقترب منّي - يا عبيد الله - هل عندك أخبار؟ فكنت أحدثه بما جئت إليه من أجله، أحدثه ببعض الأمور، فيستحيب لا يردّ لنا طلباً رحمه الله، ويوم كنت في مركز الدّعوة، تكون الاتّصالات بيني وبينه كثيرة جداً في الهاتف، فاستشيرني في بعض الأشياء، وأبني على المحادثة التي جرت بيني وبينه فأكتب للجهة المسؤولة، فكانوا يلّبون الطّلب جزاهم الله خيراً.

□ هل للشّيخ من انطباع حول مجلّة «الإصلاح»؟ وهل من نصيحة يوجّهها إلى إدارتها ومحرّريها وقراءتها؟
أولاً: أنا قراءتي قليلة في الصّحف والمجلّات، قليلة جداً؛ لأنني مشغول بما تيسّر من التّحصيل العلمي وبالدّعوة، والقاء الدّروس في المساجد، هذا جانب.

وجانب آخر: ليس عندي شخص يدّاول معي ليلاً ونهاراً، ليس عندي كاتب⁽¹⁾، وأحياناً يكون عندي كاتب أقضي أنا وإياه الوقت في مسائل علمية من الكتب، ولكن - والله الحمد - المجلّة موثوقة عندي ومزكاة من المشائخ الموثوقين عندنا، ومنهم الشّيخ عبد الله بن عبد الرّحيم البخاري - حفظه الله - وغيره⁽²⁾، هذا من حيث المجلّة، وأنا على علم - والحمد لله - بمنهجها الحسن الجميل.

والذي أوصي به الاستمرار والجديّة مع الحكمة، الحكمة ضالة المؤمن أين ناشدها وجدّها، وكذلك الطّرح الجيّد العلمي المحض الذي من وقف عليه إن كان الله مريداً له الخير قبل واهتدى، ونفع أو انتفع، وإن كان ممّن غلبت عليه الشّقوة تقوم عليه الحجّة، فحسب تجربتنا: المنصفون الذين يطالعون الرّدود

(1) لأنّ الشّيخ فاضل البصر، عوّضه الله بحبيبيته الجنتّة.

(2) وكان الشّيخ البخاري حاضراً في المجلس.

قَالَ: لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَالًا فَسُئِلُوا فَأَقْتَوَا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا، وهذا أيضًا يؤكد الواقع، فكلمًا التفَّ النَّاسُ حَوْلَ فضلائهم وإخوانهم الذين سبقوهم في الدعوة ولهم أيضًا خبرة كان التَّراصُّ والتَّلاحُم والتَّعاضد والتَّناصر والوعي أقوى، وما أحسن ما قاله أمير المؤمنين رابع الخلفاء الرَّاشدين، رضي الله عنه وعنهم أجمعين: «النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: عَالِمٌ رِيَّانِي، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ، وَهَمَجٌ رِعَاعٌ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ، هَمَجٌ رِعَاعٌ كُلٌّ مِنْ تَكَلُّمٍ تَبِعُوهُ، وَظَنُّوا أَنَّ مَا عِنْدَهُ الْحَقُّ، وَمَا أَكْثَرُهُمْ فِي هَذَا الزَّمَانِ، لَمَّا ذَاكَ لِأَنَّ النَّاسَ عَزَفُوا عَنْ عِلْمَائِهِمْ، وَزَهَدُوا فِيهِمْ، بَلْ تَلَقَّوْا عَنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ السُّخْرِيَّةِ بِأَهْلِ الْعِلْمِ، وَتَلَقَّيْبِهِمْ بِأَشْنَعِ الْأَلْقَابِ وَأَبْذَنِّهَا، مِنْ فَحْشِ الْكَلَامِ، وَلِهَذَا كَانُوا مَصِيدَةً، إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ، فَمَا عَلَا السُّوَيْدَانِ وَالْقُرْضَاوِي وَصَالِحُ الْمَغَامِصِيِّ إِلَّا حِينَ قَلَّتْ رَغْبَةُ النَّاسِ فِي الْعِلْمِ وَأَهْلُهُ وَزَهَدُوا فِي الْعِلْمِ وَأَهْلِهِ، فَأَنَا أَوْصِي الشُّبَابَ وَكَذَلِكَ غَيْرَهُمْ بِهَذِهِ الْوَصَايَا، وَحُجَّةُ اللَّهِ قَائِمَةٌ وَغَالِبَةٌ، مَضَتْ سُنَّةُ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - أَنْ يَحْيَى مِنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَيَهْلِكَ مِنْ هَلِكٍ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه: «لَا يَزَالُ النَّاسُ صَالِحِينَ مَتَمَسِّكِينَ، مَا أَتَاهُمْ الْعِلْمُ عَنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ وَأَكَابِرِهِمْ، فَإِذَا أَتَاهُمُ الْعِلْمُ عَنْ أَصَاغِرِهِمْ هَلَكُوا»، الْأَصَاغِرُ: أَهْلُ الْأَهْوَاءِ وَالْجُهَالِ.

وابن سيرين رحمته الله يقول: «إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ؛ فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ».

وهذه الوصية الغالية الجميلة الثمينة مصداقها من سنة النبي ﷺ، قَالَ ﷺ: «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ».

□ **سؤال متعلق بما يسمَّى بظاهرة الفتور، والإعياء عن تحمُّل العلم الشرعي الموروث عن العلماء، هذه الظاهرة التي للأسف الشديد نالت حتى الخاصة من الناس كطلبة العلم المتخرجين من الجامعات الإسلامية، فنحن نعاني من هذا، فنطلب من الشيخ، هل له من نصيحة هؤلاء.. أصلح الله أحوالهم وهداهم.. حتى يندمجوا مع إخوانهم السَّابِقِينَ وَالْعَامِلِينَ فِي مِيدَانِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟**

لا شك هذه الظاهرة موجودة في كل مكان، ونحن في الحقيقة نقول: يجب على هؤلاء أن يسهموا مع من سبقهم، ويقوُّوا من هو على شاكلتهم حتى ينضمُّوا إلى ركب الدعوة إلى الله - سبحانه وتعالى - على بصيرة؛ لأنَّ هذا الفتور يعقبه مع طول الزمن، وتقادم العهد تفكُّك وتمزُّق لشمل الدُّعاة إلى الله عزَّ وجلَّ، ولا

يسلم إلا من سلَّمه الله.

فتحن في الحقيقة نعتب عليهم حينما يتفرغون لأُمُور الدُّنيا وينسون ما تحمَّلوهُ من العلم، ثُمَّ هُوَ جَنَايَةٌ عَلَيْهِمْ هُمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَنْسَوْنَ مَا تَحْمَلُوهُ مِنَ الْعِلْمِ فِي الشَّرْعِ وَغَيْرِهِ، وَفِي الْعَقِيدَةِ وَالْمَنْهَجِ، وَفِي جَمِيعِ الْفَقْهِ فِي دِينِ اللَّهِ، فَيَصْبِحُونَ كَالْعَوَامِّ، وَقَدْ وَصَلَ الْأَمْرُ - أَيْضًا - بِالْكَثِيرِ مِنْهُمْ إِلَى أَنَّهُمْ لَا يَفْرُقُونَ وَلَا يُمَيِّزُونَ، فَقَدْ يَرُوجُ عَلَيْهِمْ بِاطِلٍ فِي قَالِبِ حَقٍّ، وَبِدْعَةٍ فِي قَالِبِ سُنَّةٍ، وَمَنْكَرٍ فِي قَالِبِ مَعْرُوفٍ، وَهَذَا فِي الْحَقِيقَةِ بَابٌ خَطِيرٌ جَدًّا، قَطَعَ الطَّرِيقَ وَسَدَّهُ يَكُونُ بِالْإِلْتِقَافِ بِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ سَبَقُوهُمْ، وَالَّذِينَ عَاصَرُوهُمْ، وَالتَّكَاتُفِ فِي مِيدَانِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ بِمَا يَتَسَرَّ لَهُمْ، وَحَبْدًا لَوْ أَنَّ كُلَّ خَرِيْجٍ تَعَيَّنَ فِي مَسْجِدٍ، وَيَنْشُرُ خِلَالَهُ الدَّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ -، يَذْكُرُونَ أَنَّ الشَّيْخَ ابْنَ عَثِيمِينَ رحمته الله لَمَّا تَوَفَّيَ شَيْخَهُ ابْنَ السَّعْدِيِّ رحمته الله أَوَّلَ مَا بَدَأَ التَّدْرِيسَ بِوَاحِدٍ، وَأَحْيَانًا يَغِيبُ الطَّلَابُ، ثُمَّ وَصَلَ الْعَدَدُ إِلَى الثَّلَاثَةِ، فَكَانَ يَعْطِي الثَّلَاثَةَ مِثْلَ مَا يَعْطِي الْمِائَاتِ مِنَ الْعِلْمِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ وَصَلَ طُلَّابُهُ إِلَى الْمِائَاتِ، وَالْآنَ - وَلِلَّهِ الْحَمْدُ - طُلَّابُهُ مُتَفَرِّقُونَ فِي الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ دُعَاةً، الْكَثِيرُ مِنْهُمْ دُعَاةٌ إِلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - عَلَى بَصِيرَةٍ.

□ **هل أنتم الآن راضون حاليًا ومتفائلون مستقبلًا عن حال الدعوة السلفية في ربوع العالم الإسلامي خاصة مع قيام ما يسمَّى الآن بالثورات السياسية فيها؟**

نحن نطمع ونخاف من ذلك، نجمع بين الخوف والطمع، فلا نِيَاسَ مِنْ رُوحِ اللَّهِ، وَيُمْكِنُ أَنْ نَتَضَجَّرَ مِمَّا تَعَجُّ بِهِ السَّاحَةُ مِنْ شَبَهَاتٍ وَتَقْلِيبِ الْحَقَائِقِ، وَظُهُورِ رِجَالٍ لَيْسُوا أَهْلًا لِلدَّعْوَةِ لَجَهْلِهِمْ بِالشَّرْعِ، وَلَكِنْ أَمَامَنَا أَمْرَانِ:

الأمر الأول: الْإِيمَانُ الْجَازِمُ بِأَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - لَا يَضِيْعُ هَذِهِ السُّنَّةُ، وَلَا يَضِيْعُ الدَّعْوَةُ السُّلْفِيَّةُ؛ لِأَنَّهَا هِيَ دِينُ اللَّهِ، الَّذِي جَاءَ بِهِ النَّبِيُّونَ وَالْمُرْسَلُونَ، بَدَأَ مِنْ نُوحٍ وَخَتَمًا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى الْجَمِيعِ.

ومِمَّا يُوَكِّدُ هَذَا فِي الْقُلُوبِ قَوْلُهُ ﷺ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى».

وثانيًا: يَسْلِينَا حِينَمَا نَرَى تَهَاوُتَ النَّاسِ عَلَى مَا يَلْقَى فِي السَّاحَةِ مِنَ الْبَاطِلِ وَالْمَنْكَرِ مِنْ شَهَوَاتٍ وَشَبَهَاتٍ، يَسْلِينَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَنْصُرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا أَمْتَدَيْتُمْ﴾ [105: الزُّمَرُ]، وَنَتَسَلَّى كَذَلِكَ وَنَقْرَعُ بِهِ أَسْمَاعَ مَنْ يَحِبُّنَا فِي ذَاتِ اللَّهِ، وَيَحِبُّ سَمَاعَ نَصَائِحِنَا وَأَرَائِنَا وَإِنْ

قال: «دعه، فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السُّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ»، فحدث بعده السَّبِيثَةُ أتباع عبد الله بن سبأ بن وهب الرَّاسِبِي اليماني اليهودي الذي أسلم نفاقاً وكيداً لأهل الإسلام، فما انتهى أمرهم حتى قتلوا الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه، ثم خرجت الخوارج، وجاءت بعد ذلك الأهواء من قدرية ومرجئة ومجبرة إلى غير ذلك.

وفي هذا الزمن أخطر التَّجَمُّعات خصومة لأهل السنة جماعة الإخوان المسلمين وجماعة التبليغ، وجميع الجماعات الدعوية الحديثة كلها خصوم للسلفية، كلها أعداء للسنة؛ لأنها ضالة مُضَلَّة، ويكفي شاهداً على ضلالها أنها مؤسسة على أقوال البشر وتأصيلاتهم، فهي أفكار، لك أن تسمي كل نحلة فكرًا، سواء كانت تبليغية أو إخوانية أو غيرها، ممَّا تفرَّع عنهم، أو مستقلة، فكل خصم للدعوة السلفية أصوله فكرية، من أفكار البشر، أمَّا الدعوة السلفية فلم يؤسسها أحد من البشر، هي من عند الله، جاء بها النبيون والرُّسل كما قدَّمت، وأتباعهم وأصحابهم دعاة إليها.

□ الانحراف عن منهج السلف، لا شك أنه آفة خطيرة وله معالم وسمات، هل للشيخ أن يذكر لنا أبرزها وأخطرها؟

أقول، يعني أتبي الناس من بابين. حسب نظري. ودخل عليهم الانحراف منهما:

أحدهما: سوء الفهم، وهذا سببه الجهل بشرع الله، قد يكون الرجل مثقفاً ثقافة عالية في علوم أخرى غير علم الشرع، لكنه في علم الشرع جاهل ينصب نفسه للدعوة على غير بصيرة، فيقع في تحريف نصوص، ويقع في أمور لا تمتُّ للدِّين بصلة، يظنُّها ميداناً للدعوة، فينجرف وراءه من ينجرف من الناس. والثاني: سوء القصد، وهذا مسلك أهل الأهواء أهل البدع. هذا خلاصة الأسباب، ثم يتفرَّع عن هذا، إذا قلنا ما أسباب الجهل مثلاً؟

أسباب الجهل عدم اهتمام المربيين بالعلم الشرعي، من آباء وأمهات ووزارات تعليم إلا من رحم الله، لا يهتمون بالعلم الشرعي عامة ولا بعلم التوحيد خاصة، فتنشأ أجيال جاهلة تكون مصيدة لأهل الأهواء، تذبح ثمينة لهم وغالية، ومنها سكوت كثير ممَّن أوتوا نصيباً من العلم الشرعي وترك الميدان خالياً يكتفون بواحد أو اثنين، قلة، وهم ينظرون كالمترجِّح، فهذا

كانت قليلة بأقوال أهل العلم، وبأقوال الأئمة، من ذلكم قول الفضيل بن عياض رحمته الله: «عليك بطرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين، وأياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين»، وما أحسن ما قاله أبو عثمان النيسابوري رحمته الله: «من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة»، وقد عُرف بالاستقراء والنظر أن من تجرَّد للسنة وخالطت بشاشتها قلبه وأحب أهلها لا تضره الأهواء، ولا يضره ما يحاك لأهل الإسلام من المكائد، من الشبهات حول أهل الإسلام؛ لأنه تجرَّد للسنة، وأمَّا من تجرَّد للأشخاص وامتلاً قلبه بهم فرأى أنهم هم أهله وخاصته فهذا تغلب عاطفته عقله فينجرف وراء من كان مقرباً إليه ويلبس عليه أنه لا يخطئ، مبرِّرين بمبررات من بينها كثرة جهوده، فكيف تُهدر جهوده، هذا من إفرازات قاعدة المعذرة والتعاون: «نتعاون فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه»، راجت بينهم، مع أنهم يفيضون القاعدة، لكن هذا منها وراجع عليه، ولعله يشير إلى هذا الانقسام قوله ﷺ: «تَعَرَّضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ عَرَضَ الْحَصِيرِ عَوْدًا عَوْدًا، قَالِمًا قَلْبَ أَنْكَرَهَا نُكْتُ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءٌ، وَأَيَّمَا قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكْتُ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، حَتَّى تَعُودَ (يعني القلوب) عَلَى مِثْلِ الصُّفَا لَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَعَلَى مِثْلِ الْكُوزِ مُجْحِيًا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ»، أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه، والمقصود أن المسلم يلزم ما عرف من السنة، ويدع عنه ما يروج في العامة من الخلط والخبط وغير ذلك من الغناء والخبث، فلم يجعل الله - عز وجل - طريقاً إلى النجاة من الفتن إلا الاعتصام بكتابه وسنة نبيه ﷺ، وهدى الخلفاء الراشدين المهديين من بعده رضي الله عنهم.

□ فضيلة الشيخ... تعرفون. بارك الله فيكم. أن خصوم الدعوة السلفية، خاصة في هذا الزمان كثير، في نظركم من أخطرهم؟

أولاً: الصراع بين الحق والباطل هذا من عهد النبوة، والنبي ﷺ كان بين المشركين في مكة، ثم بعد ذلك كان حوله المنافقون في المدينة، عبد الله بن أبي بن سلول رأس النفاق وعصابته، وممَّا ووجه به ﷺ وهو منه بريء، قول ذي الخويصرة التميمي - أخزاه الله، حين اعترض على النبي ﷺ في قسم الفنائم.. قال: اعدل يا محمد! والله إنها قسمة ما أريد بها وجه الله، فلمَّا قال عمر رضي الله عنه: «دعني أضرب عنقه يا رسول الله!

الجهل من اثنين أو ثلاثة أو عشرة بين ملايين الناس هذا ينمر لكن الثمرة قليلة، وكان الواجب عليهم أن يتكاثروا مع إخوانهم، ولو بالمال في طبع كتب، في بناء مساجد، في حض الناس على أخذ العلم من هؤلاء العلماء ونقلهم بسيارات.

ربما حمل على من يتصدى للرودود بالحجة والبرهان سرًا وعلنًا، وهذا يقتض في العصد، فيعني حتى من أوتوا علمًا. إلا من رحم الله. يقلدون هذا المخدّر المزهّد في الرودود على أهل الأهواء، هذا خلاف ما عليه السلف الصالح، فإن السلف يردّ بعضهم على بعض، يردّ صاحب السنة الخطأ على أخيه، على صاحب سنة آخر، يردّ عليه، لا هذا خطأ، هذا مخالف للدليل ويبيّن، فالأسباب كثيرة أذكر هذه على سبيل المثال لا على سبيل الحصر.

سؤال تابع لما سبق من خلال ما ذكرتم بآرك الله فيكم، كيف يمكن أن نحصن الشباب السلفي من خطر أهل الأهواء وتلبيساتهم؟

أقول: إذا التفّ الشباب السلفي حول إخوانهم من أهل الدعوة إلى الله على بصيرة، تحصينهم بالعلم، والربط بأهل العلم السابقين والأئمة، لكن هي المشكلة إذا كانوا متفرقين، أو كل شباب يتبع شخصًا يظنونه هو الداعي إلى الله، وهذا من أقوى أسباب التثبيط، وتفتير العزائم، وفتح الباب أمام الأهواء، ونصيحتي وهي مكررة أن يلتفّ الشباب السلفي حول الدعوة إلى الله على بصيرة، ويتحصنوا بالعلم، بصغار المسائل قبل كبارها، وعلى هؤلاء المربين المعلمين أن يبدؤوا أبناءهم، طلابهم، تلامذتهم، بالتربية على صغار المسائل من أصول الدين، ثم يتدرجون بهم، يصبح الناشئ قد تأسس على أساس متين من الفقه في دين الله.

هناك شبهة يروجها البعض في التفريق بين العقيدة والمنهج، وأن كلمة «منهج» لم ترد على السنة العلماء، ويكفي أن نعرف عن الشخص عقيدته دون النظر إلى منهجه، ما هو تعليقكم؟

الدعوة إلى الله على بصيرة سبيلها الفقه في دين الله، علمًا وتعليمًا، قال ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ»، فالسبيل الذي تقال به السعادة التامة العامة في الدنيا والآخرة هو الفقه في دين الله، ومفهومه أن من لا يريد الله به خيرًا لا يفقه في الدين، والفقه في الدين يقوم على ترسيخ العقيدة وترسيخ المنهج، منهج محمد ﷺ الذي جاء به من عند الله، فالحاصل أن هذين متلازمان، لا تفك العقيدة عن المنهج، ولا ينفك المنهج عن العقيدة، فالخوارج لما اختل منهجهم اختلت

عقيدتهم، فاستحلوا دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم في الدنيا؛ لأنهم يكفرون بالكبيرة، وأمضوا الوعيد، قالوا يامضاء الوعيد على من مات مرتكبًا الكبيرة، وأنفوا الوعد، أهل السنة والله الحمد. جمعوا بين هذا وهذا، حذروا من الفسق، من الكيثر والصفائر، ويذكرون الوعد ترغيبًا والوعيد ترهيبًا، وهكذا، كل من اختل منهجه اختلت عقيدته، فالإسلام عقيدة ومنهج، الإسلام هو تربية على أحكام الله، على مرضي الله، والبعد عن مساخطه ومفاسده، هذا الذي يجب أن يعتقده المرء، ويسلم له قولًا وعملاً واعتقادًا، كما عرف أهل السنة الإيمان أنه: قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، والمنهج الطريق الذي تقرّر به أحكام الله، العلمية وهي العقائد وأصول الدين، والعملية.

فمن قال: إن المنهج محدث يردّ عليه من الناحية اللغوية ومن الناحية الشرعية، فالمنهج في اللغة هو الطريق، فإن كان واضحًا مستقيمًا، قيل: هذا منهج حسن جميل سديد سليم، وإن كان ذا عوج والتواء، قيل: إنه معوج وليس بسديد.

وشرعًا هو تقرير أحكام الله من الكتاب والسنة وعلى فهم السلف الصالح.

والدليل على أن المنهج لا تفك عنه الدعوة إلى الله على بصيرة، قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَمَلًا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَمَلٌ﴾ [48: النحل]. قال ابن عباس رضي الله عنه كما هو في «صحيح البخاري»: «سبيلًا وسنة».

إذا المنهج مع هذه الدعوة مع هذا الدين حين أنزله الله عز وجل. أول ما أنزله على رسول الله ﷺ، وجاء به إليهم وحيه، وابن تيمية رحمته الله له كتاب سمّاه «منهاج السنة»، لكن أحيانًا يكون لمن يتوخى فيه الصلاح، لمن يتوخى فيه الدعوة، يخالط من أهل الأهواء من لا فقه عندهم في دين الله، فتطلق على لسانه عبارات فيضل ويضل.

ما تعليقكم على من وصف الدعوة أهل السنة والأثر بأنهم غلاة ومتشددون وغير ذلك من الألقاب؟

أنا أسلفت فيما أسلفت وصية الفضيل بن عياض رحمته الله فتذكروها وذكروا بها، هذا أولاً.

ثانيًا: الصبر، فما انفك أهل الأهواء عن حرب أهل السنة، بالسيف إن استطاعوا، وبالكلمات الفحش والبذاءة، ووصفهم ممّا يعلم الله أنهم منه أبرياء، براءة الذئب من دم يوسف عليه السلام، والصابوني رحمته الله يذكر في كتابه «عقيدة السلف أصحاب أهل

الحديث: «أن من علامات أهل البدع وقيعتهم في أهل الأثر».

ونقول لمسننا هذا، فما يضرح أهل الأهواء بشيء فرحهم بالألقاب البذيئة الوقحة الفاحشة المفحشة، ذلك لأنهم يجدون فيها التفسير، ومن ثم اصطياح من قلّ فقهه في دين الله، هذا ليس بخفي، نحن نربي أبناءنا وأهلينا وننشر بين إخواننا سنة محمد ﷺ، كما جاءت في الكتاب الكريم وجاءت بها السنة الصحيحة ودعا إليها الأئمة، فنعم الغلو هذا، يسمونه غلوًا، وأنتم تعلمون - بارك الله فيكم - أنه ليس بأيدينا سلطان، بأيدينا البيان، فمن رزقه الله البيان من معدنه الصافي - وهو الكتاب والسنة وعلى فهم السلف الصالح -، نفعت دعوته ولو بعد حين، أحيانًا لا تظهر إلا بعد موته بسنين.

والمقصود الصبر والمصابرة، ورد الشبه والمحدثات بالدليل الشرعي الذي يقبله المنصف ومن علم الله فيه خيرًا وسبق في علمه أنه من أهل الهدى، وتقوم به الحجة على المخالف، هذه هي مهمتنا، يقول تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصِيرًا وَصَابِرًا وَرَاطِبًا وَأَنقَرُوا اللَّهُ لَمَلَكُم تَقْلِيحُونَ ﴿٢٠٠﴾﴾ [سُورَةُ الْغَاثَةِ: ٢٠٠]، وتذكر قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ مِّن سَلْبَتِهِمْ﴾ [التكْوِيْن: ٨١]، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [التكْوِيْن: ٢٧٢]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَن أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [التكْوِيْن: ٥٦]، هذه هداية التوفيق والقبول حجبها الله - عز وجل - عنا.. هي إليه، لا يملكها أحد من خلقه، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا من دونهما من صالح عباد الله والدعاة إلى الله، هذه هداية القبول، وأما هداية الإرشاد فيؤتيها الله - سبحانه وتعالى - من كان عنده علم وفقه في دين الله وحسن دعوة إلى الله على بصيرة، وهذه ذكرها في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٩٠﴾﴾ [سُورَةُ الْغَاثَةِ: ١٩٠]، تهدي يعني تبين وتدل، فإذا تذكرنا أن من قبلنا ابتلي، ابتلي النبي ﷺ وابتلي الدعاة إلى الله على بصيرة بعده، قال ﷺ: «يُبْتَلَى الْمَرْءُ عَلَى قَدْرِ دِينِهِ، فَأَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَمْثَلُ قَالِ الْأَمْثَلُ»، وهذه - ولله الحمد - ما سمعنا بها، وصف دعاة السنة والأثر بأنهم غلاة إلا من المنحرفين وأذئابهم، يسمون الردود غلوًا، ويسمون جرح المجروحين غلوًا، والجرح والتعديل من دين الله، من الدعوة إلى الله عز وجل، هو من طرق الدعوة إلى الله، ومن نظري في كتب التراجم نظرة مسترسل عرف ذلك، ومقصدهم ما ذكرتم أنهم ينقرون من أهل السنة، وكذلك فتح

الباب للمبتدعة حتى لا يُرد عليهم ولا يقبل أهل السنة قول أهل العلم في أهل الأهواء، لكن يأبى الله - سبحانه وتعالى - إلا أن يتم نوره، ويقيم حجته، وعلينا أن لا نعجل، وأن نستمر في دعوتنا، عليك بطرق الهدى ولا يضررك قلة السالكين، وإياك وطرق الضلالة ولا تفترب بكثرة الهالكين.

هل من نصيحة موجزة توجّهونها - فضيلة الشيخ - إلى بقايا التكفير والإرهاب التي لا تزال تمارس شيئًا من نشاطها، إما عن طريق الفكر، وإما عن طريق العمل المسلح، هل من نصيحة تسدونها إليهم؟

هؤلاء خوارج، سلفهم أولًا ذو الخوصرة التميمي ثم السبئية ثم أهل النهروان، وليس لهم من إمام هو سلف لهم، ما يروى عن الحسن البصري وغيره هم رجموا عنه، تبين لهم الحق، فإن كانوا يعقلون فليرجعوا، هذا أمر.

والأمر الآخر: هم يستحلون دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم، والشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله يكفرهم في غير ما موطن، كفر هؤلاء الخوارج، وأنا أميل إلى هذا، لكن لم أجزؤ عليه حتى الساعة.

المقصود: المثق عليه أنهم على ضلال، وأن نهجم فاسد ومسلكتهم باطل، فإذا أرادوا السلامة لأنفسهم في دينهم ودنياهم وآخرتهم فليعودوا إلى مذهب السلف الصالح، فليعودوا إلى السنة، إلى الكتاب والسنة وعلى فهم السلف الصالح؛ لأن السلف الصالح هم كل من مضى بعد رسول الله ﷺ على أثره، وأساسهم الصحابة، ثم أيضًا أئمة التابعين مثل سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير وأبي العالية الرياحي وعامر الشعبي، ومن بعدهم مثل الإمام مالك والشافعي وأحمد ومن بعدهم من الأئمة، ليسوا هم على ما عليه هؤلاء، ولكن إذا غلبت الشقوة واستسلم المرء للبدع فلا حيلة، نحن ليست عندنا حيلة نرد بها هؤلاء، إلا النصائح.

والحمد لله، لما حصل ما حصل في قطركم نفع الله بأشرطة العلماء وطلاب العلم، نزل أناس كثير من هؤلاء، تركوا مواقعهم في الجبال والغابات والشعاب وانضموا إلى جماعة المسلمين في البلد، وهذا - أيضًا - لو كانت البقية الباقية عاقلة لأفادت من هذا، ولله الحمد.

فتسأل الله أن يعجل هداية من كان فيه خير منهم، ويردّه إلى الصواب ردًا جميلًا، ومن ليس فيه خير نسأل الله أن يعجل بهلاكه ويكفيينا شره بما شاء.

❏ **بارك الله فيك شيخنا، شيخنا هل من نصيحة لأهل بلدنا وولاية الأمور عندنا.**

نحن أولاً، وأعني أهل السنة ونحن منهم ولا فخر، أننا لا نقرُّ أحدًا على معصيته، سواء كان حاكمًا أو محكومًا.

وثانيًا: نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر بالحكمة والموعظة الحسنة. وثالثًا: إن كانت المعصية من ولي الأمر في نفسه أو من غيره مقرًا لها، فأهل السنة لهم أربعة مواقف:

الموقف الأول: الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي وبيان خطرهما وفشوها في البلد، وفق الدليل الشرعي دون مَسَاس بكرامة الآخرين، فلو أن الداعي قال في شارع كذا بجوار بيت كذا، هذه فضيحة وليست نصيحة، بل بعض الدعاة يصدر من أفواههم ما هو إشاعة للفاحشة، يذكرون أماكن الدعارة، أماكن الخمارات، فمن كان غافلاً عنها عرفها، والعقلاء لا يرضون هذا.

الثاني: بعض ما يصدر من ولي الأمر من معصية، سواء منه فعلًا أو إقرارًا، يفضونها، ويمقتونها، ويمتقدون أن ولي الأمر هذا مخطئ، لكن لا يشتمون عليه علنًا، ولا يظهرون الشناعة عليه، ولا يشيعون خطاه ولا يشهرون به في المحافل، سواء كانت إعلامية كالتلفزة والصحافة والإذاعة، أو علمية كالخطب والمحاضرات والندوات.

الموقف الثالث: أنهم يدعون الناس إلى جمع الكلمة على من ولَّاه الله أمرهم من المسلمين، ويشددون عليهم في عدم الخروج عليه، فهم يصلون خلف من ولَّاهم الله أمرهم أو نوابهم أبرارًا كانوا أو فجارًا، فيمتقدون أن من خصائصه الجهاد، ومن خصائصه الحج، ومن خصائصه إقامة الجمعة، مهما يكن حاله.

الموقف الرابع: النصيحة له سرًا: مشافهة وفي سرية، حتى عن أقرب الناس إليه إن أمكن، قال ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَحَ لِنَذِي سُلْطَانٍ فَلَا يَبْدُ عِلَاقِيَّةً، وَلْيَخْلُ بِهِ وَلْيَأْخُذْ بِيَدِهِ فَإِنْ قَبِلَ مِنْهُ فَذَلِكَ وَإِلَّا كَانَ قَدْ أَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ لَهُ».

وبهذا يتبين أمور:

أولاً: أن ما يسلكه بعض من ينتسبون إلى الدعوة من التشهير بأخطاء الحاكم والتشنيع عليه علنًا، هذا خطأ، وليس من السنة في شيء، بل هو مسلك أهل الأهواء، ويسمِّيهم العلماء القدامى: الخوارج القمعية أو القاعدية.

ثانيًا: النصيحة سرًّا.

وثالثًا: براءة الذمة بالنصيحة على هذا الوجه الذي جاء به الحديث، وأنه لا وجه آخر ولا سبيل آخر يسلكه الناصح، إذ لو

كان سبيل آخر لبينه النبي ﷺ.

❏ **جزاكم الله خيرًا شيخنا ونفع بكم.**

هل من نصيحة توجَّهونها إلى بعض الأخوات في الجزائر لتشجيعهنَّ على طلب العلم، وما هي السبل للإسهام والمشاركة في الدعوة إلى الله - عزَّ وجلَّ - لأنهنَّ «شقائق الرجال»، كما قال ﷺ. المرأة عليها أولاً أن تتعلم، تجتهد في تحصيل ما يتيسر لها من العلم، وإن كان المتيسر لها أقل مما يتيسر للرجال، لكنَّها تستعين بالله وتسلك ما يتيسر لها من السبل النافعة في تحصيل العلم الشرعي، والفقه في دين الله.

الثاني: أن تقصر دعوتها على بنات جنسها، ولا تعرض نفسها لمخاصمة الرجال، ومناطحتهم بالكلام في الصحافة أو في الأنترنت أو في غير ذلك، تقصر مهمتها على بنات جنسها، وقد عرفنا أن بعض الرجال إذا عرضت امرأة نفسها للخصومة، أقذع فيها بالكلام الفاحش، ولربما تعرض لعرضها، خدش بكرامتها، وهذا كثير من أهل الأهواء ومن المتفحشين.

نصيحتي لبناتنا أن لا يتشجن نوادي في التت، أو نوادي نسائية، أنا أقول: ثبت عندي أنها غير مأمونة، فلربما دخلت امرأة مريضة داعية إلى فجور أو بدعة ولربما دخل رجل مريض القلب بكثبة امرأة، تقصر دعوتها على بنات جنسها فيما يقدِّرها الله - سبحانه وتعالى - عليه، ولا تحاول أن تسلك مسالك الرجال، ومن هنا ما علم أن امرأة من الصحابيات الفاضلات ومن أمهات المؤمنين ولا من بعدهن من التابعيات الخيرات أنهن يسافرن ويرحeln من أجل الدعوة، أنا ما علمت هذا، هل تعلمون به مشائخ؟ أنا حتى الساعة لا أعلم، ولهذا أنا لا أنصح بناتنا في الجزائر وفي غيرها أن يتجوئن للدعوة.

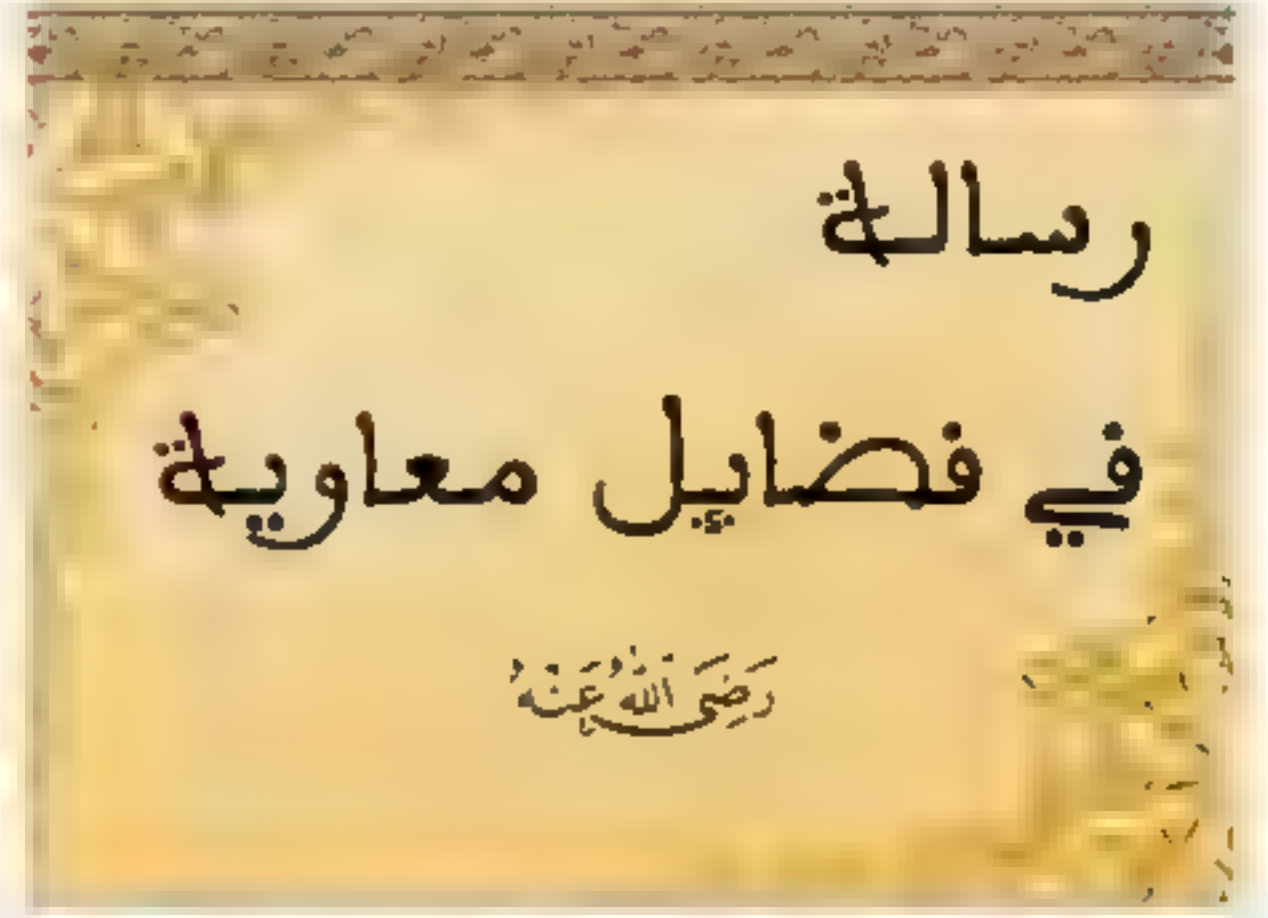
نعم؛ إذا زارت أقارب لها في مكان في منطقة وجلست في بيت واحدة أو في المسجد يأتيها بنات جنسها ويتعلمن منها هذا لا بأس، أمَّا أنها تشدُّ الرجال كما يشدُّ الرجل فلا، نعم لو سافرت برفقة زوجها إلى مكان للدعوة، فهو يكون مع الرجال وهي مع النساء، هذا لا مانع منه، أمَّا أن تذهب هي بنفسها راحلة إلى الدعوة مستقلة، هذا لا أعلم له نظيرًا في عهد الأئمة والسلفيات من النساء.

❏ **أحسن الله إليك شيخنا وبارك الله فيكم، وبارك**

الله في عمركم وجهودكم.

جزاكم الله خيرًا، شكَّارون، وجمعنا الله في دار كرامته كما جمعنا على طاعته، وهبنا الله لنا من يكمل الرشد من أمرنا، وأعانتنا على ما ننشر به الدعوة على الله إلى بصيرة..

من فوائد الشيخ محمد حياة السني المدني:



اعتنى بها: سمير سمراد

إمام خطيب، الجزائر

فهذه رسالة أخرى من رسائل المحدث الشيخ محمد حياة ابن إبراهيم السني، نزيل مدينة الرسول ﷺ (المتوفى سنة 1163هـ)، وهي - فيما يظهر - من إملائه التي كان يعملها على الطلبة والمستفيدين، أو تكون من تقييدات من كان حضر مجالسه في الإقراء والتدريس؛ ففي آخرها: «من فوائد الشيخ محمد حياة السني المدني جزاء الله خير الجزاء» اهـ.

□ وموضوعها:

ذكر فضائل الصحابي الجليل معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه. وهذه الرسالة - أو الإملاء - حلقة تضاف إلى سلسلة جهود علماء الحديث في الذب عن الصحابة الأخيار رضي الله عنهم، ونشر فضائلهم، وحفظ مقامهم، والدؤد عن حرمتهم، وقد وقع فيهم الرافضة الأشرار سبًا وطعنًا، وزمّوهم بكل نقیصة، وجردوهم من كل فضيلة، عاملهم الله بما يستحقون.

ولم يكن الشيخ محمد حياة ليخلي مؤلفاته ورسائله من التذكير بمقام الصحب وتشنيع جريمة الرفض عند كل فرصة تسنح له؛ ففي شرحه على «مقدمة في العقائد» (مخطوطاً؛ من وضع بعض علماء المدينة، وعند قوله في أولها: «وصحبه أجمعين»، قال: «لوصحبه: الذين فازوا بصحبته [أجمعين]؛ وفي هذا رد على بعض المبتدعة الذين يفيضون زبدًا الصحابة» اهـ.

□ مصدر الرسالة:

هذه الرسالة من محفوظات جامعة أم القرى بمكة المكرمة، رقمها: (2712/17)، وقد حصلت عليها من «مكتبة الملك

عبد الله بن عبد العزيز الرقمية»:

□ عدد الأوراق: نحو ورقتين (88.89.90).

□ عدد الأسطر: 14 سطرًا.

□ الحجم: (20-15) سم.

□ الخط: نسخي.

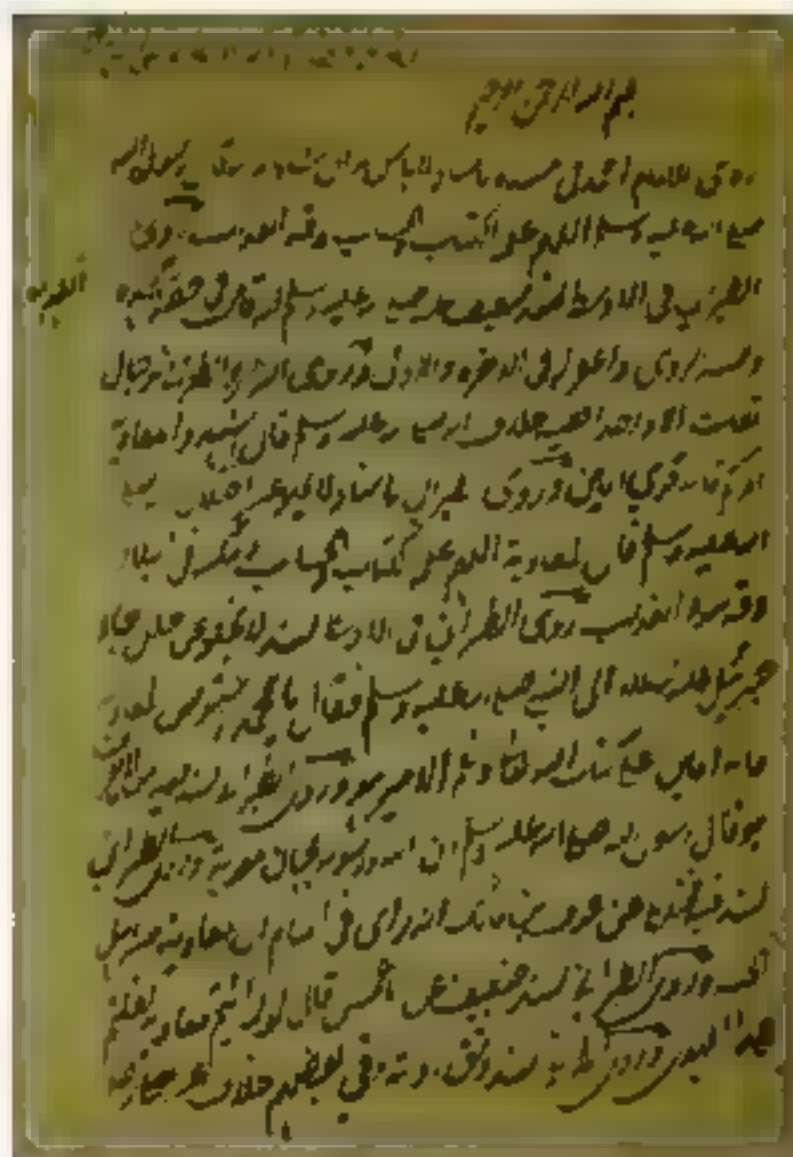
□ تنبيهات حول الرسالة:

○ لا ينقص من قيمة الرسالة كون المؤلف كثره ساق روايات في فضل معاوية في بعضها ضعف أو نكارة، وقد ساق مثلها الحافظ الذهبي في «السيرة» (3/127)، وقال على أثرها: «فهذه أحاديث مقاربة»، ومثله الحافظ ابن كثير في «تاريخه» (8/131) فإنه قوامها، إذ قال: «ثم ساق ابن عساكر أحاديث كثيرة موضوعة بلا شك في فضل معاوية، أضربنا عنها صفحا، واكتفينا بما أوردناه من الأحاديث الصّحاح والحسان والمستجدات عما سواها من الموضوعات والمنكرات» اهـ.

وغالب أحاديث هذه الرسالة التي بين أيدينا هو مما أوردته الذهبي وابن كثير، وليس فيها من الأحاديث المنكرة والأحاديث الواهية الباطلة، سوى حديثين أو ثلاثة سيقف القارئ في التخريجات على نكارتها، وما تبقى هو من قبيل الصحيح والحسن والضعيف المقارب، والله أعلم.

○ يغلب على الظن أن الأحكام الواردة في الرسالة على الأحاديث والآثار استفادها المؤلف أو استفاد أكثرها من الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد»، والله أعلم.

○ في بعض تعابير الرسالة شيء من الخل، والظاهر أن منشأ ذلك من مقيد هذه الفوائد!



□□□ نص الرسالة:

رسالة في فضائل معاوية رضي الله تعالى عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

□ روى الإمام أحمد في «مسنده» بإسناد لا بأس به إن شاء الله أنه: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَقِهِ الْعَذَابَ»⁽¹⁾.
□ روى الطبراني في «الأوسط» بسند ضعيف عنه ﷺ أنه قال في حقّه: «اللَّهُمَّ اهْدِهِ لِبِالْهَدَى»⁽²⁾ وَجَنِّبَهُ الرُّدَى وَاعْفِرْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى»⁽³⁾.

□ وروى البزار والطبراني رجال ثقات، إلا واحدًا ففيه خلاف⁽⁴⁾. أنه ﷺ قال: «أشهدوا معاوية أمركم، فإنه قوي أمين»⁽⁵⁾.
□ وروى الطبراني بإسناد لا يخلو عن اختلال⁽⁶⁾ أنه ﷺ قال

(1) صحيح بشواهده، أحمد في «المسند» (17152)، والطبراني في «الكبير» (628) من مسند العرياض بن سارية رضي الله عنه.

قال العلامة الألباني في «الصحيح» (3227): وهذا إسناد حسن في الشواهد، رجاله ثقات، غير الحارث ابن زياد؛ فإنه مجهول لم يوثقه غير ابن حبان، اهـ. وقد صححه تكتة وقوّاه لشواهده، وانظر «المسير» للذهبي (124/3).

(2) ساقطة من المخطوطة واستدركتها من «الأوسط».

(3) إسناد ضعيف جدًا، الطبراني في «الأوسط» (1838) من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال: «لم يرو هذا الحديث عن هشام إلا عبد الله بن يحيى، تمرّد به السري» اهـ. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (593/9): «وفيه السري بن عاصم وهو ضعيف اهـ. قلت: السري بن عاصم الهمداني، ضعيف جدًا، منهم بالوضع والكذب، انظر: «الميزان» للذهبي (117/2)، و«لسان الميزان» لابن حجر (12/3).

(4) منكر: البزار في «المسند» (3507)، «البحر الرّخا»، والطبراني في «مسند الشاميين» (1110)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (86/59) من مسند عبد الله بن بسر رضي الله عنه، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (594/9): «... رجالهما ثقات، وفي بعضهم خلاف... ومع ذلك فهو حديث منكر، والله أعلم، وذهب أبو حاتم كما في «العلل» لابنه (373/2) إلى أن الراجح فيه أنه مرسل وأن الوصل تمرّد به نعيم بن حنّاد، ونعيم مختلف فيه، ولعلّ السندي يعني بقوله: «إلا واحدًا ففيه خلاف» اهـ. ومما تكلموا به هه ما قاله أبو زرعة الدمشقي: «وصل أحاديث يؤقّفها الناس» اهـ. وقال الحافظ في «التقريب»: «صدوق يخطئ كثيرًا» اهـ. انظر: «المغني في الضعفاء» للذهبي (700/2)، وتحقيق الشيخ حمدي على «مسند الشاميين» (161/2).

(5) كذا في المخطوطة ولعلّ العبارة: «ورجال السند ثقات».

(6) صحيح لشواهده، غير لفظة: «وممكن له في البلاد» فمنكر: الطبراني في «المعجم الكبير» (439/19)، من مسند مسلمة بن مخلد الأنصاري رضي الله عنه، وفيه جيلة ابن عطية، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (594/9): «وجيلة لم يسمع من مسلمة فهو مرسل، ورجاله وثقوا وفيهم خلاف» اهـ.

قلت: ولعلّ الاختلال الذي يعنيه السندي ما جاء في بعض أسانيده. كما في «فضائل الصحابة» لأحمد بن حنبل (1750)، و«تاريخ دمشق» لابن عساكر (78/59): «جيلة بن عطية عن مسلمة بن مخلد أو عن رجل عن مسلمة ابن مخلد»، ورجح العلامة الألباني في «الصحيح» (3227) إعلال الإسناد بالرجل الذي لم يسم، فهو مجهول. وقال الذهبي في «المسير» (125/3): «فيه رجل مجهول، وجاء نحوه من مراسيل الزهري ومراسيل عروة بن رويم وحرير ابن عثمان»، وقال في «الميزان» (388/1) في ترجمة جيلة: «والخبر منكر بمرّة» اهـ. ثم ساق هذا الحديث

لمعاوية: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ لَوْ مَكَنَ لَهُ»⁽⁷⁾ في «البلاد»، «وقه سوء العذاب»⁽⁸⁾.

□ روى الطبراني في «الأوسط» بسند لا يخلو عن خلل⁽⁹⁾: جاء جبرائيل عليه السلام إلى النبي ﷺ، فقال: «يَا مُحَمَّدُ اسْتَوْصْ مُعَاوِيَةَ»⁽¹⁰⁾، فَإِنَّهُ أَمِينٌ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَنِعْمَ الْأَمِينُ⁽¹¹⁾ هُوَ.
□ وروى الطبراني بسند فيه من لا يعرف⁽¹²⁾ (...) (13) قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَحِبَّانِ مُعَاوِيَةَ».

□ وروى الطبراني بسند فيه مختلط⁽¹⁴⁾ عن عوف بن مالك

= قلت: تلك المراسيل شواهد للفظ الآخر، وليس فيه: «وممكن له في البلاد»، راجع «تاريخ ابن عساكر» (79/59)، و«الصحيح» (3227).

(7) في المخطوطة: «مَكَّنَهُ في البلاد»، والتصحيح من كتب التخرّيج.

(8) هذه الجملة وُزِّت في المخطوطة في سياق واحد مع ما قبلها، وإنما هي رواية أخرى عند الطبراني (439/19) بلفظ: «اللَّهُمَّ مَكَّنْ لَهُ في البلاد وَقِهِ سُوءَ الْعَذَابِ».

(9) ضعيف: الطبراني في «الأوسط» (3902) من مسند عبد الله بن عباس رضي الله عنه، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (595/9): «وفيه محمد بن قنبر ولم أعرفه، وعلي بن سعيد الرازي فيه لين، وبقية رجاله رجال الصحيح» اهـ.

قلت: لعلّ الضواب في (محمد بن قنبر) أنه (محمد بن قطن الرُّملي)، كما في «الأوسط»، وكلاهما لم أجد له ترجمة، وعلي بن سعيد قال فيه الدارقطني: «حدث بأحاديث لم يتابع عليها». انظر: «المغني في الضعفاء» للذهبي (448/2)، و«سير النبلاء» (145/14)، وفيه أيضًا: عبد الملك بن أبي سليمان، قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام».

(10) في المخطوطة: «استوص لمعاوية»، والتصحيح من المصادر.

(11) في المخطوطة: «نعم الأمير»، والتصحيح من المصادر.

(12) ضعيف: ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (89/59) من طريق الطبراني. ولم أجد عنده في المطبوع من معاجمه ومن «مسند الشاميين»، وغيره، من مسند أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (595/9): «رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم» اهـ.

قلت: يريد عبد الله بن بكار الأشعري، قال العقيلي في «الضعفاء الكبير» (237/2): «مجهول في النسب والرواية حديثه غير محفوظ، وساق هذا الحديث، ونقل كلامه الذهبي في «الميزان» (398/2)، والحافظ في «اللسان» (263/3). وجاء في آخر ما نقل الذهبي: «فهذا غير صحيح» اهـ. ولعلّ الهيثمي يريد أيضًا: بشر بن بشار السمسار؛ الراوي عن عبد الله بن بكار، ترجم له الخطيب في «تاريخ بغداد» (84/7)، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً.

(13) كلمة في المخطوطة لم أتبيّن ما هي.

(14) منكر: الطبراني في «الكبير» (307/19)، والبغدادي في «تلخيص المتشابه في الرسم» (159)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (596/9): «فيه أبو بكر ابن أبي مريم وقد اختلط اهـ».

قلت: ابن أبي مريم ضمه أبو داود كما في «اللسان» (516/7)، والراوي عنه: محمد بن حبيب الخولاني، قال الذهبي في «المغني» (565/2): «محمد بن حبيب الخولاني عن أبي بكر بن أبي مريم العسائي له حديث وهو منكر»، ومثله في «اللسان» (115/5)، لكنه قال: «أتى بغير باطل» اهـ. لكن يبدو أن الآفة من ابن أبي مريم، فقد روى الخبر ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (106/59)، والآجري في «الشريعة» (1865) من طريق محمد بن حرب. وعند الآجري التصريح بأنه: محمد بن حرب الأبرش الحمصي. عن أبي بكر بن أبي مريم، ومحمد بن حرب هذا ثمة كما في «التقريب».

تنبيه: ساق ابن عساكر الخبر بإسنادين أحدهما من طريق الطبراني المتقدم، لكن ورد في مطبوعة «تاريخ دمشق» محمد بن حرب الخولاني، وعلق المحقق بأنها تحرفت في مطبوعة «المعجم الكبير» إلى «محمد بن حبيب» والذي يبدو أن التعريف في مطبوعة «تاريخ دمشق»، وأن ابن عساكر ساقه من طريق محمد بن حرب ومن

أنه رأى في المنام أن معاوية من أهل الجنة.

□ وروى الطبراني بسند ضعيف⁽¹⁵⁾ عن الأعمش قال: «لَوْ رَأَيْتُمْ مُعَاوِيَةَ لَقُلْتُمْ هَذَا الْمُهْدِي».

□ وروى الطبراني بسند وثق رواه وفي بعضهم خلاف⁽¹⁶⁾

طريق الطبراني أني فيها، محمد بن حبيب، والله أعلم. ووجه النكارة أو البطلان في الخبر ما ورد في الرواية: «انتهى عوف بن مالك من يومته فإذا معه في البيت أسد يمشي إليه، فقام فزعا إلى سلاحه، فقال له الأسد: مِمَّا إِنَّمَا أُرْسِلْتُ إِلَيْكَ بِرِسَالَةٍ لَتَبْلَمَهَا...»، ولذلك قال الحافظ ابن كثير في «البداية» (132/8) عقب ذكره سياق ابن عساکر: «وفيه ضعف وهذا غريب جدا، ولعل الجميع مناهما، ويكون قوله: إذ انتهت من نومي مَدْرَجًا لم يضبطه ابن أبي مريم، والله أعلم. اهـ» قلت: والظاهر أنه هو الخبر المنكر أو الباطل الذي أشار إليه الحافظان الذهبي وابن حجر.

(15) إسناده ضعيف كما قال، والأثر صحيح لشواهد: الطبراني في «المعجم الكبير» (308/19)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (596/9): «رواه الطبراني مرسلًا وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف» اهـ.

قلت: الذي في إسناده الطبراني: أبو يحيى الحماني وهو عبد الحميد بن عبد الرحمن، قال عنه الحافظ: «صدوق يخطئ ويؤمى بالإرجاء»، وقد روي من طريق أخرى عن الأعمش عن مجاهد: «رواه الخلال في «السنة» (669) من طريق محمد بن سليمان بن هشام عن أبي معاوية الضرير عن الأعمش عن مجاهد به، ومحمد بن سليمان ضعيف كما في «التقريب»، ورواه الأجرى في «الشريعة» (2010). سيف النصر) وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (172/59) من طريق حسين بن علي ابن الأسود المجلي عن عبد الله بن ميمر عن الأعمش عن مجاهد به، وحسين بن علي صدوق يخطئ كثيرا، كما في «التقريب»، ورواه علي بن عمر الحرابي في «الموائد المنقاة عن الشيوخ الموالية» (92) ومن طريقه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (172/59) عن محمد بن سليمان بن هشام عن ابن ميمر عن الأعمش عن مجاهد به، وقد تقدم ضعف محمد بن سليمان، وقال ابن تيمية في «المنهاج» (143/6): «وكذلك رواه ابن بطه بإسناده الثابت من وجهين عن الأعمش عن مجاهد».

قلت: فالأثر صحيح لهذه الطرق إلى الأعمش، لكنه يَدُلُّ على ولم يسمع من مجاهد إلا أحاديث يسيرة، وللأثر شاهد رواه الخلال في «السنة» (668) من طريق عمر ابن جيلة لولعل صوابه: محمد بن عمرو بن جيلة فهو الذي يروي عن محمد بن مروان العقيلي، وقد جاء كذلك عند ابن بطه، ذكر إسناده ابن تيمية في «المنهاج» (143/6) عن محمد بن مروان عن يونس عن قتادة قال: «لو أصبحتم في مثل عمل معاوية لقال أكثركم هذا المهدي».

قلت: محمد بن عمرو بن جيلة صدوق كما في «التقريب»، ومحمد بن مروان هو العقيلي المجلي، صدوق له أوام كما في «التقريب»، ويونس هو ابن أبي الفرات ثقة كما في «التقريب»، فهو شاهد حسن لأثر مجاهد، والله أعلم.

(16) صحيح: الطبراني في «المعجم الكبير» (307/19)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (596/9): «ورجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف» اهـ.

قلت: هو من طريق الحسين بن أبي السري عن زيد بن أبي الزرقاء عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن علي، ولعل الهيثمي يعني بمن وقع فيهم الخلاف: زيد بن أبي الزرقاء، فقد وثقه جماعة، وذكره ابن حبان في «الثقات» (251/8)، وقال: «يُفَرِّب» اهـ. وأيضاً، جعفر بن برقان وثقه جماعة، وذكر الذهبي في «المعني» (131/1) عن ابن حريمة أنه قال فيه: «لا يعتج به»، وقال في «التقريب»: «صدوق يهيم في حديث الزهري»، لكنهم قالوا أحاديثه مستقيمة وهو ضابط لحديث يزيد ابن الأصم وعيره، وروايته هنا عن يزيد، انظر: «بحر النعم» (ص34)، وفي إسناده الطبراني أيضاً: الحسين بن أبي السري، ضعفه أبو داود، وكذبه أخوه محمد بن أبي السري وأبو عروبة الحراني، وقال ابن حبان في «الثقات»: «يخطئ ويغرب»، وقال في «التقريب»: «ضعيف» اهـ. انظر: «الميران» (536/1)، لكن له متابع، وهو ما رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (302/15) عن عمر بن أيوب الموصلي عن جعفر بن برقان به، ولقظه: «سئل علي عن قتلى يوم صفين، فقال: قتلانا وقتلهم في الجنة...» اهـ، وهو إسناده صحيح يهني عن طريق الطبراني.

عن علي عليه السلام أنه قال: «قَتَلَايَ وَهَتَلَيَ مُعَاوِيَةَ فِي الْجَنَّةِ».

□ وروى الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح إلا واحداً وهو ثقة⁽¹⁷⁾ عن أبي الدرداء قال: «ما رأيت أحداً بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله ﷺ من أحدكم هذا»⁽¹⁸⁾، يعني معاوية عليه السلام.

□ وأخرج البخاري في «صحيحه» عن ابن عباس عليه السلام أنه قال في حق معاوية: «إنه فقيه»⁽¹⁹⁾، وأنه صحب النبي ﷺ⁽²⁰⁾.

□ وأخرج أيضاً⁽²¹⁾ أن النبي ﷺ قال في حق الحسن بن علي عليه السلام: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، لَعَلَّ اللَّهَ يُصْلِحُ بِهِ بَيْنَ فَتْنَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»، وقد وقع الصلح بين معاوية عليه السلام وجماعته وبين الحسن عليه السلام وجماعته، فهذه شهادة منه ﷺ بإسلام فئة معاوية وهو رئيسها.

□ وأخرج مسلم⁽²²⁾ أنه قال رسول الله ﷺ: «تَمَرُقُ مَارِقَةٌ [عِنْدَ فُرْقَةٍ]⁽²³⁾ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ»، وفي رواية: «أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ مِنَ الْحَقِّ».

قلت: والطائفة المارقة هم الخوارج الذين خرجوا على علي عليه السلام، فقتل بعضهم، وطائفته أولى الطائفتين بالحق، والطائفة الثانية طائفة معاوية عليه السلام.

فهذا يدل على أن معاوية عليه السلام وطائفته قريبون من الحق، وعلي عليه السلام وجماعته أقرب منهم إليه.

= وقد رواه أيضاً بنحوه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (139/59) من طريق إبراهيم ابن أحمد بن محمد الأنصاري عن سعيد ابن يحيى بن سعيد عن خالد بن يحيى الرقي عن جعفر بن برقان به، وفي آخره أن علياً رفعه إلى النبي ﷺ، فقال: «هكذا أخبرني حبيبي رسول الله ﷺ»، وهذا لا يصح، فإن إبراهيم كان غير ثقة، قاله الخطيب كما في «الميزان» (17/1)، وسعيد ثقة ربما أخطأ كما في «التقريب»، وخالد فيه لين وهو صدوق، كما قال الذهبي في «الكاشف» (363/1)، وقال في «التقريب»: «صدوق يخطئ»، وفي «تهذيب التهذيب» (74/3) أن ابن خزيمة استنكر عليه أحاديث، وفي «تهذيب الكمال» (43/8) عن الإمام أحمد في رواية الأثرم أنه «كان يروي عن جعفر غرائب، فلم ألقه رفع الحديث منه، والله أعلم».

(17) صحيح: الطبراني في «مستند الشاميين» (282 و283)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (595/9): «رجاله رجال الصحيح، غير قيس بن الحارث المذحجي وهو ثقة» اهـ.

(18) عند الطبراني: «من أميركم هذا، يعني معاوية».

(19) البخاري (3765)، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر معاوية عليه السلام، عن ابن أبي مليكة، قيل لابن عباس هل لك في أمير المؤمنين معاوية؟ فإنه ما أوتر إلا بولحدة، قال: أصاب أنه فقيه.

(20) البخاري (3764)، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر معاوية عليه السلام، عن ابن أبي مليكة قال: أوتر معاوية بعد المشاء بركة، وعنده مولى لابن عباس، فأتى ابن عباس، فقال: نفع فإنه قد صحب رسول الله ﷺ.

(21) البخاري (2704)، كتاب الصلح، باب قول النبي ﷺ للحسن ابن علي عليه السلام: «ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين...».

(22) مسلم (1065)، كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم.

(23) ساقطة من المخطوطة واستدركتها من مسلم.

□ وأخرج الترمذي⁽²⁴⁾ عن رسول الله ﷺ أنه قال لمعاوية: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا وَاهِدِيَهُ»، هذا حديث حسن غريب⁽²⁵⁾.
□ وأخرج⁽²⁶⁾ عن عمير⁽²⁷⁾ أنه قال: لا تذكرُوا معاوية إلا بخير، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ اهْدِهِ وَاهِدِيهِ»⁽²⁸⁾.
قلت: هذا يدلُّ أنَّ هذا الصحابيَّ فهمَ إجابة الدعوة من النبي ﷺ في حقِّه، فَمَنَعَ مِن ذِكْرِهِ إلا بخير، وهكذا ينبغي لمن كان يؤمن بالله ورسوله ﷺ.

□ وأخرج البخاري⁽²⁹⁾ عن أمِّ حرام أنها قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «أَوَّلُ جَيْشٍ مِن أُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا»، قالت أمُّ حرام رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: قلتُ: يا رسول الله! (ادع لي)⁽³⁰⁾ أنا فيهم، قال: «أَنْتِ فِيهِمْ»، ثُمَّ قَالَ: «أَوَّلُ جَيْشٍ مِن أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ

(24) صحيح الترمذي (3842)، من حديث عبد الرحمن بن أبي عميرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. قال العلامة الألباني في «الصحيح» (3227): «هذا إسنادٌ جيدٌ عندي. رجاله ثقات رجال مسلم، غير ابن أبي عميرة؛ وهو صحابيٌّ كما جاء مصرحاً به في بعض الطرق» اهـ، وقد حسَّنه الترمذي والجوزقاني في كتابه «الأبطال» (193/1).
(25) هو قول أبي عيسى الترمذي. قال الألباني في «الصحيح» (1969) مُتَقَبِّلاً عَلَى الترمذي، وأقول: رجاله كلهم ثقات رجال مسلم، فكان حقُّه أن يُصَحِّحَ.... اهـ.
(26) إسناده ضعيف جداً، والحديث صحيح لشواهده. الترمذي (3843)، وسأفقه...
عن أبي إدريس الخولاني، قال: لما عزل عمر بن الخطاب عمير بن سعد عن حمص ولَّى معاوية، فقال الناس: عزل عميراً ولَّى معاوية، فقال عمير: لا تذكرُوا معاوية إلا بخير، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ اهْدِهِ بِهِ»، قال الترمذي عقبه: هذا حديث غريب، وعمر بن الخطاب يَضَعُفُ اهـ قال ابن كثير في «البيداء» (130/8): «وعمر بن الخطاب يَضَعُفُ».

قلت: عمرو بن الخطاب متروكٌ كما في «المفني» للذهبي (491/2) وفي «المقتضى في سمر الكنى» له (190/1): «واه»، وقال البخاري في «التاريخ الكبير» (379/6) و«الضعفاء الصغير» (ص101): «متكرر الحديث»، ومع ذلك قال العلامة الألباني في «صحيح سنن الترمذي» (3019): «صحيح بما قبله»، يعني أنه يتقوى بحديث عبد الرحمن بن أبي عميرة ومعلوم أن مثل هذا الإسناد لا يتقوى بغيره كما لا يقوى غيره، يُفْلِي عن هذه الرواية ما رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (86/59) وغيره من طريق الوليد بن سليمان قال: «إن عمر ولَّى معاوية، فقالوا: ولَّاه حديث الشَّيْء، فقال: تلومونني، وأنا سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا وَاهِدِيَهُ»، قال الذهبي في «الشَّيْء» (126/3) «هذا منقطع»، قال ابن عساکر: «الوليد ابن سليمان لم يدرك عمر، لكن يشهد لها حديث عبد الرحمن بن أبي عميرة، وقد قَوَّاه ابن كثير فقال (130/8) «وهذا منقطع يقويه ما قبله»، يعني حديث عبد الرحمن بن أبي عميرة، وحديث عمير بن سعد، وقد تقدَّم قريباً أن في هذا الأخير راوياً متروكاً فلا يصلح أن يكون مَقَوِّياً له، والله أعلم.
(27) هو عمير بن سعد كما في أول الحديث، وقد رجَّح الحافظ ابن كثير في «البيداء» (130/8) أن يكون القائل هو عمر بن الخطاب، فإنه هو الذي عزل عمير ابن سعد ولَّى معاوية، قال: «هكذا ذكره أصحاب الأطراف في مسند عمير بن سعد الأنصاري، وعندي أنه ينبغي أن يكون من رواية عمر بن الخطاب، ويكون الصواب. فقال عمر، لا تذكرُوا معاوية إلا بخير، ليكون عذراً له في توليته له»، ثم قال «ومما يقوِّي هذا أن هشام بن عمار قال:....، وساق رواية ابن عساکر عن عمر ابن الخطاب مرفوعاً به، وقد تقدَّمت في التعليق السابق».

(28) عند الترمذي: «اللَّهُمَّ اهْدِهِ بِهِ».
(29) برقم (2924)، ورواه في مواضع آخر، ورواه أيضاً مسلم (1912).
(30) ليست موجودة في سياق هذه الرواية، وإنما جاء في رواية أخرى عند البخاري (2894) و(2895): «قلتُ: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم. فقال: أَنْتِ مِنْهُمْ».

قَيَّصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ»، فقلتُ: أنا فيهم يا رسول الله! قال: «لا»، وفي رواية له⁽³¹⁾: فَخَرَجَتْ مع زوجها عبادة بن الصَّامِتِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ غَازِيًا أَوَّلَ مَا رَكِبَ الْمُسْلِمُونَ الْبَحْرَ مع معاوية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وقوله: «أَوْجَبُوا»، أي: الرضوان، أو الغفران، أو النجاة من النيران، أو الفوز بالجنان، وكيف ما كان، فيه شهادة في حقِّ معاوية وأصحابه الذين كانوا معه في تلك الغزوة، أنهم من أهل الجنة، وكفى بهذا شرفاً وبشارة لمعاوية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

□ ونقل⁽³²⁾ عن ابن المبارك أنه قال: «والله إن الغبار الذي دَخَلَ أَنْفَ⁽³³⁾ فَرَسِ مُعَاوِيَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ مِنْ عَمَرَ ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِأَنْفٍ مَرَّةً»⁽³⁴⁾.

فينبغي للمؤمن أن لا يذكر معاوية وأمثاله من الصحابة. رضي الله تعالى عنهم أجمعين. إلا بخير، ومن ذكرهم⁽³⁵⁾ بسوء تجانف في حقِّه، أن يكون عصمه الله تعالى ورسوله ﷺ⁽³⁶⁾، وما يروى عن الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ مما لا ينبغي صدوره منهم مَفُوضٌ أمرهم في ذلك إلى أرحم الراحمين؛ لأنه غفور كريم.



مِنْ فَوَائِدِ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ حَيَاةِ السَّنَدِيِّ الْمَدَنِيِّ جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ، تَمَّتِ الرَّسَالَةُ.

(31) البخاري (2799 و2800).
(32) روي بألفاظ متقاربة وبأسانيد مختلفة، منها: ما رواه الأجرى في «الشريعة» (2012)، وإسناده ضعيف جداً فإنه يرويه عن محمد بن الحسين بن شهر يار، نقل الخطيب في «تاريخ بغداد» (232/2) عن ابن ناجية أنه يكذب، ولراوي عنده عن ابن المبارك هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر، وهو ابن حمص العمري، قال الذهبي في «المفني» (382/2): «تركوه واتهمه بعضهم»، وفي «التقريب»: «متروك».
ورواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (207/59 و208) من طريقين الأولي: بلفظه «تَرَابٌ فِي أَنْفِ مُعَاوِيَةَ أَفْضَلُ مِنْ عَمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ»، عن سعيد بن يعقوب الطالقاني، وفي إسناده: من لم أجد له ترجمة.
والثانية: بلفظه «تَرَابٌ فِي مَنْخَرِي مُعَاوِيَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَيْرٌ أَوْ أَفْضَلُ مِنْ عَمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ»، عن محمد بن يحيى ابن سعيد، وفيها محمد بن محمد ابن سليمان، هو الباغندي الحافظ، قال في «اللسان» (360/5): «كان مدلساً وفيه شيء»، وقال: «صدوق من يعور الحديث»، وفي إسناده أيضاً من لم أجد له ترجمة، وهو: أحمد الدورى (وأخشى أن يكون مصحفاً)، وأحمد بن محمد البزار، لم أجد من ترجم له غير الراوي عنه في هذه الطريق وهو أبو الشيخ (الحافظ): «عبد الله ابن محمد بن جهمر، وقد قال عنه في «طبقات المحذَّبين» له إنه: «حسن الحديث كثير العوائد».

(33) وردت العبارة في المخطوطة هكذا: «التي دخل في عرائق فرس...»، والتصويب من «الصواعق المحرقة على أهل الرِّفْضِ وَالضَّلَالِ وَالرُّنْدَقَةِ» (613/2، الرسالة).
(34) لم أجد بهذا اللفظ مُسَنِّداً وقد ذكره بلفظ مقارب: ابن حجر الهيتمي في «الصواعق المحرقة على أهل الرِّفْضِ وَالضَّلَالِ وَالرُّنْدَقَةِ» (613/2، الرسالة).

(35) كذا في المخطوطة، ولعلَّ صوابها: «ذكره».
(36) هكذا وردت في المخطوطة ولعلَّ المعنى: من ذكره بسوء ظلم ومال عن الحق، لأنه قَرَضَ فِيهِ الْعَصْمَةَ، وأنبه على أن الله تعالى هو الذي يعصم وحده، وقد عصمَ رسوله ﷺ، وليست العصمة إليه ﷺ.

كِي كَانَ حِي مَشْتَاك تَمَرَة وَكِي مَات عَلْقُولُ عَرْجُون ===== كِتَابِ الْمَعَانِي

محمد بوسلامة



فيقال: «وين همك وين دمك» لمن كان هذا شأنه، لا أنه كلما وجد الدم وجد الهم؛ فإن هذا يكذبه الشرع والواقع، ونظير هذا ما ذكره الفقهاء في حديث «ليس من البر الصيام في السفر»؛ فإنه لا يصح إجراء العموم فيه على مقتضى الفاظه، وإنما فيه التفات إلى سببه، فهو من العام الذي لا يستقل دون سببه، وذلك أن النبي ﷺ رأى رجلاً قد ظلّ عليه وكانوا في سفر، فسأل عنه فأخبروه أنه صائم، فقال: «ليس من البر الصيام في السفر»، أي فيمن كان هذا شأنه، وبلغ به الصوم ذلك المبلغ، لا أنه كلما وجد الصوم في السفر نفى البر عن صاحبه، فإن هذا مردود بما هو معلوم عند أهل العلم، وبهذا تعلم كيف تنزل الأمثال على منازلها.

ومن الأمثال ما لا يقبل بحال؛ فإنما هو من كلام اللصوص وأهل البطالة، كقولهم: «ربي يعطي اللحم لي ما عندوش سنان»، فهذا كلام قد أتاه الباطل من بين يديه ومن خلفه، وهوى صاحبه في مهاوي الشطط، وهو مع ما فيه من الاعتراض على الحكمة الربانية يدل على سريرة قبيحة، وقلب حسود، ونفس قانطة من رحمة الله، وقد طالت ذيول المقدمة، وهذا أوان لذة الأنظار بمخدرات الأستار، فأقول:

اعلم أن المثل يضرب للرجل يضيّعه قومه فلا ينظرون إليه ولا يعرفون له قدره، فإذا مات أو قارب ذلك بهرم أو مرض لا يرجي، تشدّقت الأفواه بالشّاء عليه وذكر مناقبه، وأكثروا فيه من: كان وكان، وهؤلاء هم أصحاب العراجين الذين عناهم المثل، وإن هذه الذميمة كائنة في الأمم عربهم وعجمهم، غير أنها فاشية في بني قومي، فهم أعرف الناس لهذا المعنى، وفيهم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:
فإنني لما فرغت من الكلام على ميان المثل السائر: «كي كان حِي مَشْتَاك تَمَرَة وكِي مَات عَلْقُولُ عَرْجُون»، تافت النفس إلى قطف جنّاه، ومعرفة معناه، وطمح الخاطر إلى التّزّه في رياضيه، والارتواء من حياضه؛ إذ كان ذلك أعظم المقاصد، وكل أديب له راصد، فإن المياني هي بمثابة الخباء المرونق بأنواع الزخارف، المزين برفيع الأستار والمطارف، وإن المعاني هي بمثابة الخريدة الحسناء المخدرة في ذلك الخباء، فمهما تذلّ الأعين ويسرّح النظر في رقوم سترها، فما في جوف الخدر أعجب وألذ وأسرّ للناظرين، واعلم أن النفس لتأنس لذكر الأمثال، وإنها لتجد فيها ما تشتت من المعاني حاضراً بين يديها بأوجز عبارة، وأدل إشارة، فتقوى لديها الحجة وتتضح لها المحجة، وقد دأب الناس على حفظ ما تجود به ثغور الفصحاء من يواقيت الكلام وجواهر البيان، فتصير فيهم أمثالا سائرة، وحكما على الألسنة دائرة. واعلم أن المثل لا يقيد بسببه، وإنما العبرة بعموم لفظه، فهو يعم جميع الأحوال التي يتحمّلها لفظه، وربما يلتفت فيه إلى السبب إذا منع مانع، كما في قول المثل: «وين دمك وين همك»، فإن هذا لا يعم جميع الأحوال والأشخاص، فهو عموم غير مرضي؛ لأنه يدعو إلى قطع الأرحام، والنأي عن القربى، وإنما هو مقصور على حال من كان بين قوم لم يقدروا للرحم قدرها، فهو بين قومه مهضوم الجناح، مروّع الفؤاد، ولا شك أن هذا أشد على القلب من ظلم الأباعد، بل الشأن كما قال طرفة: وظلم ذوي القربى أشد مضاضة

على المرء من وقع الحسام المهند

ضرب المثل فقالوه وتناقلوه، وهو من أكثر الأمثال استعمالاً، وإنما يكثر استعمال الأمثال بكثرة مضاربيها.

والمثل كما ترى صيحة في وجوه المتجاهلين لأقدار الرجال، وقد صاح بهم صيحة ردد الزمان صداها، وأدرك الناس مداها، وما حدث أمر يظهر فيه أصحاب العراجين إلا ألقى بالمثل على أكتافهم، فينقض ما صيروه غزلاً، ويقلب جدّهم الذي زعموه هزلاً، وقيل: هيهات هيهات ما تطلبون، وقد تشدّ وطأة المثل على القوم إذا كان صاحبهم مضيق الأرزاق، وكان أصحاب العراجين أولي كنوز وسعة، فيكون كلامهم في الاعتراف بقدره ومقامه أشبه بالسخرية والهزاء بأصحاب العقول، وفي كل حال لا يخلو أمرهم من ألوان الاستهزاء، ولهذا خرج المثل مخرج التهكم والسخرية، على طريقة الهزل الذي يراد به الجد، وإن كل من يسمع المثل ويفهم معناه، يلوح له هزل القوم المتظاهرين بالجد، فحسّن أن يقابل هؤلاء بمثل ساخر هازل، ينادي عليهم بغرابة ما يفعلون، وأن مثلهم في ذلك كمثل رجل عاش بائساً محروماً، لو أقيت له ثمرة لعدّ ذلك من غنائم الزمان، وهو بين قوم لا ينظرون إليه، فلمّا مات وضعوا عليه عرجون تمر، فبألفجبا وبألفجبة الرطب!

ولقد قدرت في نفسي أن صاحب المثل رأى رجلاً جليلاً جفاه قومه وضيّعوه، فصار إلى سوء الحال، فلمّا مات فزعوا لموته، وأظهروا تعظيمه، وبالفؤا في ذلك، فقال حينئذ كلمته فأرسلها مثلاً يضربه الناس لكل من طلب له التعظيم والتكريم بعد فوات الأوان، فهو إذن من قبيل ضرب الأمثال كما تقدّم، والذي يقوّي عندي هذا أن الناس قد تواطؤوا على التمثّل به حين يرون مثل هذا؛ فكانتهم توارثوا المثل ومضربه الذي قيل فيه، ولا مانع من حمل المثل على الحقيقة، وأن القوم أحضروا عراجينهم وفرّقوا التمر صدقة على ميّتهم الذي كان مشتاقاً إلى ثمرة يابسة في حياته البائسة، وهذه عادة أهل القطر في الزمان القديم، فإنهم يحضرون عراجين التمر إلى الجبّانة، فيضعونها على الأرض أو يعلقونها على الأشجار، ليأكل منها الناس يرجون بذلك حصول الثواب لميّتهم، وهذه عادة ما زال عليها أهل البهجة المحمية بالله⁽¹⁾، فلمّا شهد الحكيم الجنازة، وشهد ما فعلوه، خطّر على قلبه ما كان عليه صاحبهم البائس في الدار الفانية، فأرسل كلمته مثلاً، وهو على هذا المحمل قد أخذ المعنى من شيء شاهدته، ثم صبه في قوالب الفصاحة والبلاغة، فكان هذا أصله، ثم توسّع

(1) وهي عادة لم يكن عليها سلف الأمة.

الناس فاستعملوه في كل موضع يُنظر فيه إلى الرجل بعد فوات الأوان، وقد رمز بالثمرة إلى سوء الحال، وقلة ذات اليد، وأنه بلغت به الحاجة مبلغاً صار فيه مفتقراً إلى أقل ما يقوم به حال الإنسان، وهذا غاية في الخصاصة.

ونكر الثمرة للدلالة على التقليل والتحقير، أمّا العرجون فقد نكره للدلالة على التعظيم؛ لأنه قصد به شيء عظيم أقيم له عند موته.

إذا علمت هذا فاعلم أن من أغراض التذكير: التحقير والتعظيم، وإليه أشار العلامة عبد الرحمن الأخصري الجزائري مع غيره من الأغراض، فقال:

ونكروا إفراداً أو تكثيراً

تنويماً أو تعظيماً أو تحقيراً

وهذه معان تذاق في الكلام، كما تذاق اللذادة في الطعام، واعلم أنه أثر التعبير بالثمرة؛ لأن المقام يناسبه ذكر الأقوات، فإن أصحاب الخصاصة نفوسهم أعلق بالأقوات منها بالفواكه، ولذلك فإنك إذا جمعت لا تفكر في الفواكه حتى تشبع، والتمر هو من جملة الأقوات المنصوص عليها في الزكاة، وقد ألحق بها علماءنا المالكية ما يماثلها في الاقتيات والأذخار، فبلغوا بها عشرين نوعاً فلم يجمدوا على الألفاظ، تاركين للمعنى المقصود من التشريع، وهو سدّ الخلّة وكذلك فاعمل بالثمرة في المثل، فالحق بها ما في معناها من كل ما يحتاج إليه الإنسان، ولا تجمد على لفظ المثل، فإنه يرمي في مكان بعيد ولما فيها من المعاني، كان التعبير بها أولى من التعبير بشيء من الفواكه، وانظر كيف حسن ذكر التفاح في الحكمة الجزائرية «الحجرة من عند الحبيب تفاحة؛ لأن المقام مقام مكارمة وتواد وتهاد، فذكر التفاح هنا غاية في التناسب، ولو قال: «الحجرة من عند الحبيب ثمرة» أو قال الآخر: «كي كان حي مشتاق تفاحة» لسمع الكلام، ولمجته الأذواق لشدة التنافر؛ فإن لكل مقام مقالاً.

فإذا لاح لك هذا فاعلم أن الثمرة في المثل ليست محصورة في معناها المعروف، فالقصد منها الدلالة على أقل ما يحتاج إليه الإنسان من أمور حسية أو معنوية، فمعناها في التركيب أعم منها في الانفراد، وهذا أسلوب عربي له مدخل في علم أصول الفقه، يطلب في مباحث مفهوم الموافقة، ونظيره الأكل المذكور في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَنِي طُلُمًا﴾ الآية (النّمل: 10)؛ فإن المقصود منه في التركيب القرآني أعم منه في حالة إفراده، وما قيل في الثمرة يقال في العرجون، فالقصد به

كل ما يُجاء به لأجل الإكرام من معنى أو حسٍّ؛ فإن كان المقام في الحسيات حمل معناه على الأمور الحسية، وإن كان في المعنويات حمل على الأمور المعنوية، فالمثل ذو وجهين إلا أنه كثر استعماله عندنا في الأمور المعنوية، فيقال فيمن تعامى الناس عن فضله، ولم ينزلوه منزلته التي يستحقها.

وفي المثل إشارة إلى أن الميت كان جليلاً مستحقاً للتقدير والتكريم في حياته، وذلك يفهم من قوله: «علقول عرجون»؛ إذ كل من يسمع المثل يقع في نفسه أن الميت كان يستحق ذلك في حياته لولا جفاء القوم، وما جاؤوا بالعراجين وتدافعوا على جنازته إلا لسابق معرفتهم بفضل صاحبهم.

واعلم أن تقديم أهل الصدارة ممّا ركز في طبائع الناس، فإن حادوا عن هذه التحيزة المتأصلة فلأمر عظيم قوي على استئصالها من النفوس؛ فإن السجية إذا حصلت بالتحصيل يصعب قلعها، فكيف بالمجبول عليها، وفي المثل الشعبي «مول الطبع ما ينطبع»⁽²⁾، وهذا يقال في كل الجبلات التي حاد الناس عنها، فلا بد أن يكون ثمة أمر عظيم اجتثها من مفارزها؛ كالمرأة التي خلعت منها الحياء الذي صبغت بصباغته وهي في بطن أمها، فإن نزع يدها أو أي عضو منها لهُوَ أيسر من نزع حيائها، ولكن التخدير الذي يسبق الخلع يُميت فيها الإحساس بالألم، وإنّي أرى أن كل خصلة من خصال الخير التي تقتلع من مفارزها لابد أن تتقدمها مرحلة التخدير المميت للإحساس، ثم يتلوها الاقتلاع، فالشأن في ذلك كالشأن في قطع الأعضاء الحسية فتأمله تجده صحيحاً.

واعلم أن مرحلة التخدير هي مجال المراك فمن عمي عنها من المصلحين، فهو يعترك خارج المعركة، وهذا مهيع ينبغي لمراسيل المصلحين أن تغتنق في مسالكه عنقاً فسيحاً، فإنها مطالب تدرك بها الأدوية وأسبابها، والأدوية وأبوابها، ولقد نظرت في أسباب تأخير أهل الصدارة فتفرق الخاطري في شعابها، وتراءت لي الأسباب كما تتراءى الغيلان في مزاعم الأعراب، فمرة أقول: الحسد، وأخرى: التنافس على الفانية، وتارة أقول: العصبية القومية، وأرجع فأقول: بل هو الجهل بأقدار الرجال، وبأخذني غير هذا ممّا قرب ويعد، ولو خلص واحد منها إلى أمة لكفى في إيجاد هذه الآفة، فكيف لو تمالأت عليها هذه الموبقات التي تبديد الأمم، وتهدم الدول، ولقد حذر النبي ﷺ أمته هذه

(2) أي أن صاحب الطبع لا يمكنه أن ينطبع بغير طبعه وإن حاول مخالفته، وما أحسن قول النبي

وكل يرى طرق الشجاعة والندى ولكن طبع المرء للمرء قسائد

الآفات التي تلد آفات، فقال في الحسد: «لا تحاسدوا»، وقال في التنافس على الفانية: «لا تنافسوا»، وقال في العصبية المقيتة: «المسلم أخو المسلم»، وقال في هضم الحقوق والظلم بأنواعه، ومنه تجاهل الأقدار: «لا يظلمه ولا يحقره»، وقال: «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم»، وهذه المقامات التربوية إن لم ترب عليها الأجيال أصاب الفساد الدين والدولة.

واعلم أن النبي ﷺ أمر أن نرعى للناس مراتبهم، قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم»، وهل يمكن لأمة أن تنزل الناس منازلهم إذا فقدت المعيار الصحيح الذي تتبين به المنازل، إن الأمة التي ليس لها من القسطاس المستقيم ما تزن به الرجال أمة منحطة، وسيئودها لا محالة من لا يستحق السيادة، وستلقي إلى أراذلها بالقياد، وإن هذا يؤذن بخراب الدول، بل يؤذن بخراب الأرض المعمورة كلها، وفي الحديث: «إذا أسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة»، وانظر كيف سكت عن مقابل ذلك فلم يقل: «إذا أسند الأمر إلى غير أهله، ولم يسند إلى أهله»، اكتفاءً بأحد المتلازمين، ولست أشك في هذا التلازم فهو عندي من اليقينيات، فإن الشأن كما قال الشاعر:

وكم قائل مالي رأيتك راجلاً

فقلت له من أجل أنك فارس

فلما ركب الفرس من لا يحسن الكر، وتزي بزي الكماء من يحسن القر، ترجل الفرسان، ووضعوا الدروع والمغافر، وتأخروا يرقبون مصارع الأقوام، لا يملكون لهم شيئاً، فانظر ماذا يجري على الأمم حين تققد ميزان الرجال، وما زال المصلحون يحذرون شر هذه الآفة التي تلد آفات، قال العلامة البشير الإبراهيمي: «إن أشقى الأمم من جبن علماءها، وبخل أغنيائها، وأشقى منها أمة لا تعرف موازين الرجال».

فما أصدق كلمة البشير غير أنه هاهنا نذير يندر الشقاء والانحطاط، وما ذلك إلا لفساد الميزان.

وإن إصلاح ميزان الرجال له أصل في السنة، فقد سأل النبي ﷺ نفراً من أصحابه عن الرجل الشديد، فقالوا: هو الذي لا يصرعه الرجال، فقال: «ليس بذلك، ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب»، فكان في جوابه ميزان صحيح لمعرفة الأشداء، ولو وزن الناس الشدة بما ذكر في الحديث لصار كثير من الأشداء. فيما يبدو للناس ضعفاء مغلوبين، وهذا اعتناء من سيد المصلحين ﷺ بضبط موازين العقول؛ لأن الخل فيها يلد

خلالاً، ولقد اهتدى أطباء العصر إلى أن الإنسان تذهب قوته بقدر غضبه، وإن بدا في أعين الناس شديداً، وأنه لقوي مادام مالكا لنفسه، وهذا مما يدرس في الرياضات لا سيما الرياضات القتالية، فصلّى الله وسلّم على من لا ينطق عن الهوى، ولو لم يكن للناس ما يميزون به خالص الذهب لتهاقتوا على كل أصفر براق، وقُل هذا في الدين والدنيا.

وهذا استطراد أخذنا إليه البحث عن أسباب تفاؤل أصحاب العراجين عن ميّتهم المشتاق، وقد هرع هؤلاء إلى تغطية تلك الذميمة بعرجون عظيم، وقد تقدّم أنه يرمز بالعرجون إلى كل ما يكرّم به الإنسان من الحسيّات أو المعنويات، ولكن صاحب المثل قد فضّحهم ونادى على فعلتهم بعدم الجدوى، وأشار في هذا المقام إلى هذا المعنى بإشارة لطيفة، وذلك في قوله: «علّقول» فإنه عدل عن التعبير بقوله: «عطّاول»؛ لأن الإعطاء يفيد التملّيك، والتمليك فات زمنه، وانصرم أوانه، فإن الميت لا يملك، ولم يقل «وضّعوا في يده»؛ لأن اليد التي يأخذ بها قد يبست وماتت، فلم يبق إلا تعلّيقه في عنقه، وهذا هو التكريم العرجوني، فلا يحسن إذن إلا التعبير بالتعلّيق، فكأنه يقول لهم ما يصنع هذا بعرجونكم؟ فهو والجمادات سواء، فوضع العرجون عليه بمثابة وضعه على صخرة أو تعلّيقه على شجرة، ونظير هذا في استعمال لفظ التعلّيق لفوات الأوان وعدم الجدوى قول المثل السائر: «كي شاب علّقول كتاب»⁽³⁾، فانظر كيف عبّر بالتعلّيق للكتاب بعد فوات الأوان؛ لأن صاحبه لا ينتفع به، فالقرص بالتعلّيق هنا هو نفسه في المثل المشروح، وهذا من توارّد أذواق البلغاء، فلاح لك بهذا أن الحكيم عبّر عن معان كثيرة بكلمة وجيزة، يتحرّر فيها أهل البلاغة، وفي التّزليل الحكيم من هذا النوع ما يعجز البلغاء، وقد صور حال الميت في حياته بأسلوب بليغ ينتقل به الذّهن من المعنى إلى لازمه، وذلك كما لو قيل لك: هل فلان صديقك؟ فقلت: لا أعرف اسمه، فينتقل الذّهن من ملزوم، وهو عدم معرفة اسمه إلى لازم وهو عدم الصداقة، فعبارتك أفادت المعنى المقصود، وهو نفى الصداقة، وأفادت تصوير حالة التّباعد، وأنها إلى غاية الجهل باسمه، فإذا تبين لك هذا، فاعلم أن هذا الأسلوب يسمّيه البيانويون الكناية، وهي استعمال اللفظ في لازم معناه،

(3) المعنى أنه لما جاوز سنّ التّعلّم وصار كبيراً ذهبوا به إلى الكتاب ليتعلّم، ومثله لا ينتفع به العادة، ويؤيد هذا المعنى أن المثل في رواية شعبية صحيحة بصيغة: «كي شاب أدّاه للكتاب»، وهي الرواية التي اقتصر عليها الأستاذ رابع خدوسي في كتاب «الأمثال الجرائرية»، ولا مانع من أن يكون للأمثال معان مختلفة باختلاف الأقطار والأعراف.

قال العلامة عبد الرحمن الأخصري الجزائري:
لفظ به لازم معناه قصيد

مع جواز قصيده مفع يرد

فإن قلت: كيف يؤخذ هذا المعنى من المثل على طريقة الكناية؟ فجوابه: أنه أراد إثبات الحاجة والافتقار، ولكنه عبّر بالاشتياق إلى التمرة، وهو لا يدل على المعنى المقصود بمادته اللفظية، وإنما ذلك يحصل بانتقال الذّهن من الملزوم الذي هو اشتياق تمرة إلى لازمه، وهو الفقر.

فإن قلت: لم عدل عن التصريح إلى الكناية؟

فجوابه: أن ذلك لنكتة بلاغية، وهي إحضار الصورة في ذهن السّامع، وتصور الحال بشدة التّباعد عن الغنى، فأفادت عبارته المقصود، وصوّرت الحالة، وأنه بلغ إلى حالة الاشتياق إلى تمرة، ولو صرح لفادت هذه المعاني البليغة، وللكناية مباحث وذيل وأمثلة كثيرة، وكل ذلك مبسوط في علم البيان، فحق لهذه الدرر أن تنظم بسموط الأشعار، وأن يتفتى بها كل من ضيّعه قومه، وإنّي لما طاف بي طائف الخيال دخلت سوق الشعراء، فكان أول من لاقيت ذلك الفتى العربي الذي ضيّعه قومه، رافعا عقيرته يشكو عشيرته، يقول:

أضاعوني وأي فتى أضاعوا

ليوم كريمة وسداد ثغر

فألقيت باليوافيت بين سحره ونحره، ثم نظمتها له بسمط رويّه وبحره، وقلت مصدراً ببيتته:

أضاعوني وأي فتى أضاعوا

ليوم كريمة وسداد ثغر

وإنّي كنت بين القوم حيا

فما عرفوا ولا اعترفوا بقدري

أساور محنتي والذهر تجري

به الأيام في حلومر

إذا اكتحلت عيون الناس نوما

يبيت الفكر في الظلماء يسري

وما فكري سري في حبّ سليمي

وإن تعجب فذا عجب لأمري

ولكن تمرة شغفت فؤادي

وقد قضيت في الأشواق عمري

وإنّي إذا سكنت اليوم قبراً

تباكي القوم فاعجب حول قبري

ثم تعالت الأغاني واللحون، فأقبل علينا شعراء الملحون،
فرشقوني بسهام العتاب، واشترطوا علي شروط العتاب، وقالوا
كيف تنظمها بالفصح، ولسان الدارجة بها يصيح؟ وأنتك ابن
جلدتنا، فانظمها على شعر بلدتنا، فأسعفتهم عجلاً، وأنشدتهم
مرتجلاً:

تصيب خيار الناس
في حياتهم مشتاق
على الثمرة حواس
في هواها عشاق
ضائع بين الناس
ما فيهم عشاق
يشوقونه نحاس
وهو ذهب براق
وحين سقاء الكاس
بمرار الفراق
دارولولفقراس
بطبول وللبواق



وجاؤوا بالعراجين الغوالي
أياكل ميّت عرجون تمر
ثم اجتمع علينا أصحاب الأراجيز، فتباروا في نظمها على
طريقة التّعجيز، فلما استبقوا في مجالهم وهدرت شقاشق
ارتجالهم، جرّدت لهم صمصامة تقري كل مباري، وامتنطيت
فرساً لا يشق عليه غباري، ثم أنشأت أقول:

يا عجباً لرجل مشتاق
لثمره مضيق الأرزاق
قد اكتوى بلهب الأشواق
ومد شوقه لظى الإملاق
يفازل الثمرة في الأسواق
متى متى يا ثمرة التلاق؟
جودي على المشغوف بالعناق
واسقي فؤادي طيب المذاق
حتى أتاه الدهر بالفراق
والتفت الساق له بالساق
جد إليه القوم في سباق
وأنزلوه عمالي المراقبي
وأبرق الكلام في الأشداق
وعصروا الدمع من الأحداق
واحتملوا المرجون للتعلاق
وجاء كل مطعم وساق
فصاح فيهم واعظ الأخلاق
والوعظ للقلب السقيم راق
هذا كريم طيب الأعراق
كان جديراً بالمقام الراقي
هلاً أنيتم قبل بالأعداق
إذ كان للثمرة في اشتياق
لم يك سعيكم بذاً الإعناق
ومدكم لهذه الأعنـاق
ونفخكم في هذه الأبواق
إلا لتحظوا بثناء راق
وعلم ما في القلب للخلاق
أعاذنا الله من التفـاق
كل الوري للموت في مساق
ووجه ربنا العظيم باق

وكسَاوَة بلباس

وعرجون التعلّاق

هاك حديث قياس

وقليل النّي فاق

وهذا رجّع إلى الحقيقة، ومشّي على أقوم طريقة، لتلاً يأخذنا ما أخذ أبا العلاء المعري في «رسالة الغفران»، وإن هذا الحديث ليهدي إلى الحديث عن تلك العُصبة التي حفظ الله بهم الملة في هذه الأوطان، فقد صدّق المثل على كثير منهم، بل إن أكثرهم لم يعلّق عليه العرجون بعد موته، فهو أسوأ حالاً من الميت المذكور في المثل، وإن أسرع هؤلاء حضوراً إلى ذهني حين أقرع هذا الباب، هم من أدركت من مشيخة مدينة الجزائر المحروسة، وقد شدوا إلى الدار الباقية الرّحال، وكل امرئ منهم يقول بلسان الحال:

لو أنصف الجافون كنت مسوِّداً

فيهم بمنزلة الكبير الأعظم

فأنا الذي يشفي الجهول بعلمه

ويطلب من علل الفؤاد بيلسم

وأنا الربيع إذا حلت بقفرهم

والبدر إن كُفروا بليل مظلم

فلو أنصف أهل الزمان لأحلوهم من الأمة محل الرأس من الجسد.

ولما وصل بنا الكلام إلى الإنصاف ذكرت ما قاله الإمام تقي الدين ابن دقيق العيد لفتية من أبناء الجزائر لقوه بالمشرق، وذلك أنه سألهم عن أخبار العلامة الأديب ابن خميس التلمساني، وأثنى عليه بعلو الرتبة في العلم والأدب، فقالوا له: إنه عندنا ليس كما تصف، فقال: إنكم لم تتصفوه، وقد وقع مثل هذا من علماء المشرق المعاصرين في شأن بعض علمائنا المنسيين في هذا الزمان، فما أشبه الليلة بالبارحة، والغادية بالرائحة، ولعلي قد أنصفت ابن خميس رحمته الله بعض الإنصاف لما ذكرته في «الأرجوزة الزّيانية» عند ذكر أمير المسلمين السلطان المعظم يغمّر أسن رحمته الله فقلت:

ومن مراقيه التي بها ارتقى

جلوسه مع ذي صلاح وتقى

واستكتب الحبر البليغ ابن خميس

بقصره نعم السّمير والأنيس

شاعر عصره نسيج وحده

من قد علا بعلمه وزهده

أثنى عليه صاحب «الإحاطة»

كل الثنا واغتيل في غرناطه

واعلم أيها اللبيب، أن المثل صالح لأن يضرب في كل مجال؛ إذ قد كثرت مضاربه في الرجال، ولأن يتمثل به أهل كل ميدان، وهو ينادي على الأمة بتضييع رجالها، وهذا يؤذن بانحطاط الحضارة والانقطاع دون النجائب في المهام والأقمار، وتلك هي الجنابة على الأجيال، واعلم أن ما قيل في الرجال يقال في النساء، غير أنك إذا استعملت المثل في شأن امرأة فلا تغيّر لفظه؛ لأن القاعدة في الأمثال أن ألفاظها تحكى من غير تبديل، وكذلك لو قيل أول مرة في امرأة، فإنه يقال في الرجل بصيغة التأنيث، كما في قولهم: «الصيف ضيّعت اللّبن»، وتأويله هذا موضع يقال فيه: «الصيف ضيّعت اللّبن»، ويقال فيه: «كي كان حي...» المثل، وأجر على هذا التأويل في الأمثال كلها.

هذا ما صادّه خاطر، وقيدته لك المساطر، من شرح المثل السائر «كي كان حي مشتاق ثمرة وكي مات علقول عرجون»، وقد أوثقت لك القنيص في كتابين: أحدهما للمعاني، والآخر للمعاني، فإذا ضمنت الأول للثاني اجتمع لك منهما كتاب مشتمل على ضروب من العلم والحكمة والأدب، وقد سلكت بك الأنجاد والوهاد، وبعض السير كان على سبيل الاجتهاد إذ المسالك فيها الصّعب والذلّول، والهضاب والسّهول، فما كان من خطأ في المرقوم فهبه لصوابه، وما كان من زعاق فهبه لعذابه، وقد أشرت إلى مواضع حقها أن تفرد بالتأليف، ولّب اللبيب للإشارات قرين أليف، والحمد لله.

□□□

تأديب النواشز بالضرب

□ دليل مشروعيته من القرآن:

جاء في القرآن ذكر تأديب النساء بالضرب، وذلك في حق من نشزت على زوجها، قال الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّاتٌ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَعَلَ اللَّهُ بِمَعْشَرَ عَلَى بَعْضٍ وَيَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْصَقَ لِحَنَّتْ قَدِئْتُ حَفِظْتُ لِلْفَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوا لَهُمْ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ (النساء: 34).

والنشوز: العصيان، مأخوذ من النشز، لما ارتفع من الأرض. والمرأة الناشزة هي المرأة العاصية لزوجها المترفعة عما أوجب الله تعالى من طاعته، وقد ذكر له الفقهاء صوراً منها: خروج المرأة من المنزل بغير إذن زوجها، أو منعها إتياء الوطء أو الاستمتاع، وجعل بعضهم من ذلك: الزينة المشروعة، إذا كان يطلبها وكانت قادرة عليها، والظاهر أنه أعم، فيشمل كل عصيان سببه الترفع والإباء⁽²⁾.

وليس من النشوز منعها الزوج من الاستمتاع تدللاً، أو لكونها تتأذى بذلك لعارض أو علة، وكذا خروجها من المنزل إلى القاضي لطلب الحق منه، أو الاستفتاء إن لم يكن زوجها فقيهاً، ولم يستفت لها، أو اكتساب النفقة إذا أعسر بها الزوج، وكانت مهنتها جائزة، أو لشراء ما لا بد منه، ونحو ذلك⁽³⁾.

(2) «تفسير المنار» (86/5).

(3) «الموسوعة الفقهية» (280/40).

المرأة الناشزة هي المرأة العاصية لزوجها المترفعة عما أوجب الله تعالى من طاعته، وقد ذكر له الفقهاء صوراً منها: خروج المرأة من المنزل بغير إذن زوجها، أو منعها إتياء الوطء أو الاستمتاع، وجعل بعضهم من ذلك: الزينة المشروعة، إذا كان يطلبها وكانت قادرة عليها، والظاهر أنه أعم، فيشمل كل عصيان سببه الترفع والإباء⁽²⁾.

وليس من النشوز منعها الزوج من الاستمتاع تدللاً، أو لكونها تتأذى بذلك لعارض أو علة، وكذا خروجها من المنزل إلى القاضي لطلب الحق منه، أو الاستفتاء إن لم يكن زوجها فقيهاً، ولم يستفت لها، أو اكتساب النفقة إذا أعسر بها الزوج، وكانت مهنتها جائزة، أو لشراء ما لا بد منه، ونحو ذلك⁽³⁾.

وليس المقصود بالنشوز مطلق المغاضبة والتعاصي؛ لأن ذلك قلما تخلو منه حال الزوجين، ثم يزولان وترجع الأمور إلى حالها الأول⁽⁴⁾.

قال ابن ناصر السعدي رحمه الله: «ومن عصت زوجها ونشزت، وتركت طاعته الواجبة بلا تقصير منه سقط حقها من القسم⁽⁵⁾ والنفقة، حتى ترجع إلى طاعته، ويقومها بالوعظ والتذكير لها بما يجب من حقه، فإن أصرت هجرها، ثم إن تمردت قلله أن يضربها ضرباً غير مبرح⁽⁶⁾».

وقوله رحمه الله: «تركت طاعته الواجبة بلا تقصير منه» قيد معتبر، فإنه متى كان التقصير من قبل الزوج ونشزت المرأة بسبب ذلك، لم يكن له أن يبسط يده عليها بالضرب.

قال صاحب «منار السبيل»: «ويُمنع من ذلك أي ضربها إذا كان مانعاً لحقها حتى يوفيه: لأنه يكون ظالماً بطلبه حقه مع منعه حقها⁽⁷⁾».

ويحرم من باب أولى ضربها بغير سبب⁽⁸⁾، فمن الرجال من إذا دخل بيته، وقد تكدر خاطره بسبب خصومة أو شجار، أو غيرها من الأسباب والأعداء، هم بإسكان لوعته، وإطفاء جمرته، بالسطو على زوجته، فينتهز منها زلة أو هفوة ليطلق جمرته بالسطو عليها، ولم يصدر منها في الحقيقة سبب تستحق به ذلك.

والضرب كالكي، فهو آخر العلاج كما ورد في الآية، فإذا وقع النشوز فإنما يعالج أولاً بالوعظ، ولا يعاجل بالضرب، وإن كان ظاهر الآية يدل على الجمع بين العظة والهجر والضرب، إلا أن فحوى الآية يدل على الترتيب.

فإذا وقع النشوز وتحقق، وخيف من سوء عاقبته ومغبته، كانت محاولة التقويم بالوعظ، فإذا أظهرت المرأة مع ذلك لجاجة فالهجر، فإن أقامت بذلك على ذلك فالضرب.

ولا يجوز لأحد أن يضرب أو يهجر مضجماً بغير بيان نشوزها، والمرأة لا تكون عاصية لزوجها إلا وقد تقدم منه لها أمر أو عظة بالمعروف⁽⁹⁾.

فالبيان والوعظ إذن واجب، لا يحل الانتقال إلى غيرهما، إلا إذا بدا عدم انتفاع المرأة بهما، وذلك خلاف لما يفعله كثير

من الرجال، يهون عليهم معالجة النشوز بالضرب من أول ظهوره، يتوهمون أنه حق مطلق عن القيود، وليس الأمر كذلك كما سيأتي بيانه.

قال ابن عطية: «العظة والهجر والضرب مراتب، إن وقعت الطاعة عند إحداها لم يتعد إلى سائرهما⁽¹⁰⁾».

والوعظ يختلف باختلاف حال المرأة، فمنهن من يؤثر فيها التخويف من الله، ومنهن من يؤثر في نفسها التهديد والتحذير من سوء العاقبة في الدنيا، كشماتة الأعداء والجحيمان من النفقة.

والرجل العاقل لا يخفى عليه الذي يؤثر في قلب امرأته، قال السعدي: «فإن لم يمد التذكير فاهجروهن في المضاجع، بأن لا ينأ عندها، ولا يباشرها بجماع ولا غيره، لعل الهجر ينجع فيها، ذلك بمقدار ما يحصل به المقصود فقط، فإن قصد بالهجر نفع المهجور وأدبه، ليس الغرض منه شفاء النفس كما يفعله من لا رأي له إذا خالفته زوجته ولم يحصل مقصوده هجر هجراً مستمراً، أي بقي متأثراً بذلك عاتباً عليها، ووصلت به الحال إلى الحقد الذي هو من الخصال الذميمة، فهذا ليس من الهجر الجميل النافع، وإنما هو من الحقد الضار بصاحبه الذي لا يحصل به تقويم ولا مصلحة، فإن نفع الهجر للزوجة، والأنتقل إلى ضربها ضرباً خفيفاً غير مبرح، فإن حصل المقصود ورجعت إلى الطاعة وتركت المعصية، عاد الزوج إلى عشتها الجميلة، ولا سبيل له إلى غير ذلك من أذيتها؛ لأنها رجعت إلى الحق.

وهذا الدواء لكل عاص ومجرم، إذا ترك إجرامه عاد حقه الخاص والعام، كما في حق الثائب من الظلم وقطع الطريق وغيرها، فكيف الزوج مع زوجته؟

وفي هذه الآية فائدة نافعة⁽¹¹⁾، وهي أنه ينبغي لمن عاد إلى الحق أن لا يذكر الأمور السالفة، فإن ذلك أحرى للثبات على المطلوب، فإن تذكير الأمور الماضية ربما أثار الشر فانتكس المرض، وعادت الحال إلى أشد من الأولى⁽¹²⁾.

نصوص السنة في ذلك

منها وصيته ﷺ العظيمة في حجة الوداع، والتي كان منها قوله ﷺ: «... فأتقوا الله في النساء، فإنكم أخذتموهن بأمان الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير

(10) «تفسير ابن عطية» (46/4).

(11) يشير إلى قوله تعالى: «إِنْ أَمْسَكْتُمْ فَلَاحِقَ عَلَيْكُمْ سَيْئَالٌ» (34).

(12) «تيسير اللطيف المتان» (138-139) «تصرف يسير».

(4) «تفسير التحرير والتنوير» (43/5).

(5) أي أنه لا يقسم لها مع ضرائرها.

(6) «نور البصائر والأبواب» (51).

(7) «منار السبيل» (225/2)، وانظر: «الشرح الممتع» (435/12).

(8) «روضة الطالبين» (676/5).

(9) «الأم» (285/5)، «تفسير الطبري» (710/6)، «التحرير والتنوير» (43/5).

مُبْرَح⁽¹³⁾.

فَيُسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الضَّرْبَ مَشْرُوطٌ بِكَوْنِهِ ضَرْبٌ تَعْزِيرٌ وَتَأْدِيبٌ، لَا ضَرْبَ تَشَفٍّ وَانْتِقَامٍ، وَبِكَوْنِهِ غَيْرَ مَبْرَحٍ أَيْ غَيْرَ مُؤَثِّرٍ وَلَا شَاقٍ.

قَالَ بَعْضُهُمْ: «وَلَعَلَّهُ مَأْخُودٌ. أَيْ لَفْظُ «مُبْرَحٍ» مِنْ بَرَحِ الْخَفَاءِ إِذَا ظَهَرَ، يَعْنِي ضَرْبًا لَا يَظْهَرُ»⁽¹⁴⁾.

فَلَا يَكُونُ مَدْمِيًّا وَلَا شَائِنًا، يُتَجَنَّبُ فِيهِ الْوَجْهُ وَالْمَوَاضِعُ الْمَخُوفَةُ، وَقَدْ سَأَلَ عَنْهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَقَالَ: «بِالسَّوَاكِ وَنَحْوِهِ»⁽¹⁵⁾.

وَنَصَّ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ عَلَى أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا كَانَتْ لَا تَتْرَكَ النُّشُوزَ إِلَّا بِضَرْبٍ مَخُوفٍ لَمْ يَجَزَ تَعْزِيرُهَا⁽¹⁶⁾، وَكَذَا إِذَا ظَنَّ عَدَمَ إِفَادَتِهِ أَوْ شَكَّ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ وَسِيلَةٌ إِلَى إِصْلَاحِ حَالِهَا، وَالْوَسِيلَةُ لَا تُشْرَعُ عِنْدَ ظَنِّ عَدَمِ تَرْتُّبِ الْمَقْصُودِ عَلَيْهَا.

قَالَ ابْنُ الْمَلِّقِ: «إِنَّمَا يَضْرَبُ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يَنْجَعُ، وَالْأَفْلَ هَائِدَةٌ فِيهِ؛ لِأَنَّ مَنْ لَا يَرُدُّهُ التَّوْعِيدُ وَالتَّهْدِيدُ وَلَا السُّوْطُ الشَّدِيدُ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى ارْتِكَابِ مَا يُؤْذِي «لَا يُدِيلُ لِخَلْقِ اللَّهِ» [الزَّوْجِ] 30، فَاللُّطْفُ أَوْلَى أَنْجَحَ؛ لِأَنَّ الضَّرْبَ يَزِيدُ فِي الْإِعْرَاضِ، فَإِنْ لَمْ يَحْصُلِ فَالتَّهْدِيدُ، وَالْأَفْمَا رَبُّكَ بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ»⁽¹⁷⁾.

فَإِذَا أُسْرِفَ فِي ضَرْبِهَا وَتَلَفَ بِسَبَبِ ذَلِكَ عَضْوُ لَزْمِهِ الضَّمَانِ⁽¹⁸⁾.

وَحَيْثُ يَعْتَقِدُ كَثِيرٌ مِنَ الْأَزْوَاجِ أَنَّ تَأْدِيبَهُمْ لِلزَّوْجَةِ كِتَابِيهِمْ لِلصَّبِيِّ الصَّغِيرِ فِي حَكْمِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ، فَإِنْ مِنَ الْفُقَهَاءِ مَنْ نَصَّ عَلَى أَنَّ الزَّوْجَ إِنْ جَازَ لَهُ الضَّرْبُ فَالْأَوَّلَى لَهُ الْعَفْوُ. كَمَا ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ. بِخِلَافِ ضَرْبِ الصَّبِيِّ فَإِنْ مَصْلَحَتُهُ لِلصَّبِيِّ نَفْسُهُ⁽¹⁹⁾.

وَيَنْبَغِي أَنْ يُرَاعَى فِي ذَلِكَ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ فِي مَكَانِ خُلُوةِ الزَّوْجَيْنِ، فَلَا يَكُونُ ضَرْبًا أَمَامَ الْأَبْنَاءِ فَيُورَثُ فِي نَفْسِهِمْ شَرًّا وَفَسَادًا، وَلَا أَمَامَ الْقُرْبَاءِ، يَذُلُّ الزَّوْجَةُ وَيُهَيِّنُ كِرَامَتَهَا، فَتَزْدَادُ نَشُوزًا؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ عِلَاجُ النُّشُوزِ، لَا إِذْلَالُ الزَّوْجَةِ، وَلَا إِفْسَادُ الْأَطْفَالِ.

وَمِنْ هَذِهِ النُّصُوصِ أَيْضًا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَمَّ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ ضَرْبَ الضَّحَلِ أَوْ

الْعَبْدِ، ثُمَّ لَعَلَّهُ يُعَانِقُهَا»⁽²⁰⁾.

وَالْمُرَادُ بِالْفَعْلِ: الْبَعِيرُ، وَفِي لَفْظِ آخِرٍ: «لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ، ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ»⁽²¹⁾.

فَفِي سِيَاقِ هَذَا الْحَدِيثِ «اسْتِيفَادَ وَقُوعِ الْأَمْرَيْنِ مِنَ الْعَاقِلِ أَنْ يُبَالِغَ فِي ضَرْبِ امْرَأَتِهِ ثُمَّ يُجَامِعُهَا مِنْ بَقِيَّةِ يَوْمِهِ أَوْ لَيْلَتِهِ، وَالْجَامِعَةُ وَالْمُضَاجِعَةُ إِنَّمَا تُسْتَحْسَنُ مَعَ مِيلِ النَّفْسِ وَالرَّغْبَةِ فِي الْعِشْرَةِ، وَالْمَجْلُودُ غَالِبًا يَنْفَرُ مِمَّنْ جَلَدَهُ، فَوَقَّعَتِ الْإِشَارَةُ إِلَى ذَلِكَ، وَأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ وَلَا يَدَّ فَلْيَكُنِ التَّأْدِيبُ بِالضَّرْبِ الْيَسِيرِ بَحِيثٌ لَا يَحْصُلُ مِنْهُ التَّنْفُورُ التَّامُّ»⁽²²⁾.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رَضَا: «أَذْكَرُ أَتْنِي هُدَيْتُ إِلَى مَعْنَاهُ الْعَالِي. أَيْ الْحَدِيثِ. قَبْلَ أَنْ أُطْلَعَ عَلَى لَفْظِهِ الشَّرِيفِ، فَكُنْتُ كَلِمًا سَمِعْتُ أَنَّ رَجُلًا ضَرَبَ امْرَأَتَهُ أَقُولُ: يَا لِلَّهِ الْعَجَبِ! كَيْفَ يَسْتَطِيعُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَعِيشَ عِيشَةَ الْأَزْوَاجِ مَعَ امْرَأَةٍ تَضْرِبُ، تَارَةً يَسْطُو عَلَيْهَا بِالضَّرْبِ، فَتَكُونُ مِنْهُ كَالشَّاةِ مِنَ الذُّبِّ، وَتَارَةً يَذُلُّ لَهَا كَالْعَبْدِ طَالِبًا مِنْتَهُ الْقَرَبِ»⁽²³⁾.

عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ذَبَابٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ» فَجَاءَ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «ذَبَرَنَ النِّسَاءَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ» فَرُخِّصَ فِي ضَرْبِهِنَّ، فَأُطَافَ بِأَلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نِسَاءً كَثِيرًا يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ طَافَ بِأَلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرًا يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أَوْلَئِكَ بِخِيَارِكُمْ»⁽²⁴⁾.

فَقَدْ أَبَاحَ النَّبِيُّ ﷺ الضَّرْبَ فِي الْحَقِّ، وَاخْتَارَ مَعَ ذَلِكَ الْأَ يَضْرِبُوا لِقَوْلِهِ ﷺ: «لَيْسَ أَوْلَئِكَ بِخِيَارِكُمْ».

قَالَ الشَّافِعِيُّ: «وَفِي قَوْلِهِ ﷺ: «لَنْ يَضْرِبَ خِيَارِكُمْ» دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ ضَرْبَهُنَّ مَبَاحٌ لَا فَرْصَ أَنْ يُضْرَبْنَ، وَنَخْتَارُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ مَا اخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَتَحَبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يَضْرِبَ امْرَأَتَهُ فِي انْتِسَابٍ لِمَا نَهَا عَلَيْهِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ»⁽²⁵⁾.

□ وزعم المتفقهون المعصريون

أَنَّ الْإِذْنَ بِالضَّرْبِ الَّذِي وَرَدَ بِهِ الْقُرْآنُ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَمَّا أَقِيمَ نِظَامُ الْقَضَاءِ نُسَخَ الضَّرْبُ لِلِاسْتِيفَاءِ عَنْهُ بَرَفْعِ الْأَمْرِ لِلْحُكَّامِ، وَالَّذِي دَعَاهُمْ إِلَى هَذَا هُوَ الْفِرَارُ مِنْ تَشْنِيعِ الْكُفَّارِ عَلَى

(20) البخاري (6042) ومسلم (2855).

(21) البخاري (5204).

(22) فتح الباري (303/9).

(23) تفسير المقار، (76/5).

(24) رواه أبو داود (2146).

(25) «الأم» (285/5).

(13) رواه مسلم (1218).

(14) «مواهب الجليل» (263/5).

(15) «تفسير الطبري» (712/6)، «جامع القرطبي» (178/5).

(16) «منح الجليل» (335/7).

(17) «التوضيح لشرح الجامع الصحيح» (43. 42/25).

(18) «الشرح الممتع» (104/14).

(19) «روضة الطالبين» (676/5).

الإسلام، بأنه مضمّن جانب المرأة حتى جعل للزوج أن يضربها إذا شاء.

وجواب ذلك أن يقال: إن الرجل إذا كان عاقلاً والمرأة جاهلة طائشة، كان للضرب فائدة، وهي التخويف وإقامة هيبة الزوج، فإن صلاح هذا الأخير يمنع من رفع امرأته إلى القاضي، وقد يكون ذنبها ممّا يعتريه عار، فيكبر ويشقّ عليه إظهاره، وهي مع طيشها لا تردّعها موعظة، ولا يردّعها قضاء، بل تزداد طيشاً وجهلاً إذا انفتح لها باب المراقبة.

فإذا قيل لهذا الرجل: اذهب فخاصمها إلى القاضي، أثر طلاقها؛ لأنه لا يستطيع أن يصبر على طيشها، ولا أن يرافعها إلى الحاكم، ولا ريب أن الطلاق مصيبة لها، فالإذن للرجل الفاضل الصالح بتأديب المرأة الجاهلة الطائشة مصلحة لها عند من يعقل.

وإن كانت المرأة عاقلة صالحة، والرجل جاهلاً طائشاً، فمثل هذا لا يرتدّع لوعظ، فيكون باب الرفق إلى القاضي مفتوحاً. وإن كانا معاً جاهلين فقد (وافق شئ طبقة).

والحاصل أن الإذن بالضرب بالشرط الذي بيّنته السنة فيه مصلحة معلومة، ومفسدة موهومة، وهذه المفسدة إن حصلت. تندفع بفتح باب الرفق إلى الحكام، وبهذا ونحوه ينبغي أن يدفع تشنيع الكفار والملحدّين، فأما الانهزام أمامهم والالتجاء إلى تخريب الدين، فلا ينبغي أن يكون ممّن له حظ من الإيمان واليقين، وخير لمن لم يحسن إلا هذا الضرب من الدفاع أن يدع الدفاع رأساً (26).

تأمل إن كنت ضرباً

تأمل في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَعْزَوْا عَلَيْهِنَ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيرًا﴾ (النساء: 34)، جاء بهذا الأسلوب بعد النهي عن البغي؛ لأن الرجل إنما يبغي على المرأة بما يحسّه في نفسه من الاستعلاء عليها، وكونه أقدر منها، فذكّره الله تعالى بعلوّه وكبريائه وقدرته عليه، ليتعظ ويخشع ويتقي الله فيها، وتأمل في هذا المعنى حديث أبي مسعود البصري رحمه الله قال: «كنت أضرب غلاماً لي بالسوط، فسمعت صوتاً من خلفي: أعلم أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب، قال: فلما دنا مني، إذا هو رسول الله ﷺ، فإذا هو يقول: أعلم أبا مسعود أعلم أبا مسعود قال: فالتقيت السوط من يدي، فقال: أعلم أبا مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام، قال: فقلت: لا

(26) انظر: «فصل الله الصمد» (1/82، 83).

أضرب مملوكاً بعده أبداً» (27).

تأمل حينما ذكرت فاطمة بنت قيس للنبي ﷺ أن معاوية ابن أبي سفيان وأبا جهم خطبأها، فقال ﷺ: «أما معاوية فرجل ترب لا مال له، وأما أبو جهم فرجل ضراب للنساء، ولكن أسامة...؛ فتزوجته فاعتبطت» (28)، فقد صرف النبي ﷺ فاطمة عن أبي جهم لئلا يكون لها شأن، وهو كثره ضربه للنساء.

تأمل في قول سلمان رحمه الله لعبد له قصر في عمله: «لولا أنني أخاف القصاص. أي يوم القيامة. لأوجعتك» (29)، وقول عمار رحمه الله: «لا يضرب أحد عبداً له، وهو ظالم له إلا أقيد منه يوم القيامة» (30)، فإذا كان هذا حال العبيد يوم القيامة، فكيف يكون حال الزوجات في القصاص؟

تأديبك لزوجتك بالضرب وإن كان مشروعاً، فإنه ليس لك فيه أسوة بمعلمك ومؤدبك ﷺ، وتأمل عائشة وهي تصف لك حالها معه ﷺ وهي تقاضيه وهو رسول الله، قالت: إن النبي ﷺ استعذر أبا بكر منها، ولم يظن النبي ﷺ أن ينالها بالذي نالها، فرفع أبو بكر يده فطمعها وصك في صدرها، فوجد من ذلك النبي ﷺ وقال: «يا أبا بكر ما أنا بمستغفرك منها بعدها أبداً» (31).

وقوله ﷺ: «بمستغفرك» أي: كن عذيري منها إن أدبتها، أي قم بعذري في ذلك (32).

تأمل حالك وأنت تضرب، فلعلّما خلا ضرب من هجر وقبح في الكلام، فهما قرينان بل صنوان، يأتي اللسان ليزيد من حدة العنف والعدوان، ويهدم بذلك ما تبقى في الزوجية من بئان وأركان، فيتقوض الصرح وينغل الجرح، والمرأة في ذلك بين دعر واذعان، لا تنبس بينت شفة للشكوى، ولا يتحرك منها بئان، يتبدل منها الإحساس، وتستوحش من الناس، فبعدما أسلمت قيادتها لتسير مع حاد بأمان، إذ بخراقة القول صارت حقيقة للعيان، وهو ذا الحادي يتحول إلى عاد ليُدمي منها القلب قبل الجسد، ومثلها في طمعها سهل ليزدرد، لكنه سريعاً ما يشعر بالندم على ما أخر وقدم، ويصيبه لذلك مفصّ ونفصّ، فيعتذر متعللاً بأنه أصيب للحظة في عقله بقطب، أو إغلاق من غضب، أو أن به عمل من طب (33)، أوليس النبي ﷺ قد ردّ مراراً، فقال:

(27) رواه مسلم (1659).

(28) رواه مسلم (1480).

(29) صحيح الألب المفرد (135).

(30) صحيح الألب المفرد (134).

(31) صحيح ابن حبان (4185)، وصحيحه (2900).

(32) «النهاية في غريب الحديث».

(33) كناية عن السحر.

« لَا تَغْضَبْ » (34).

يكفيك أن تعلم - إن كنت ضراباً - أنك قد أفسدت فساداً ممتداً لا إلى زوجتك فحسب، بل إلى أولادك أيضاً، فهي لهم بمثابة جبل الوريد، فإما أن تُصيبهم وقد أصبتها، وإما أن تقطع هذا الجبل عنهم إن كنت قد قطعتها.

فينشأ الولد أحد شخصين: مُبغض لأبيه يرى فيه معاني الحقد والكراهية كلها مجتمعة، أو متسلطاً متعجرفاً، تصل به عدوانيته إلى ضرب أمه، بل بها تتبدى، ولا يسلم من هذا إلا من سلمه الله.

وهذه بعض الأعراض المهدمة التي يعاني منها الطفل الذي يُعاني من مشاهد العنف والعدوان من أبيه وأمه، وقد يظهر منها واحد أو أكثر:

- اضطرابات نفسية ذات الطابع السلبي.

- حرمان من النمو الذهني والعاطفي، وكثيراً ما يفكر الطفل في حل لاجتباب الوسط العائلي.

- إحساسه بالذنب وأنه سبب في مُعاناة الأم، أو على الأقل شعور مدمر بالعجز عن إيقاف مُعاناة الأم، ودفع ألامها.

- العدوانية.

- الخوف في الوسط الاجتماعي.

- شعور بالمسؤولية اتجاه الإخوة الصغار، والتفكير في طريقة لحمايتهم وهذا ما يورث شعور الطفل بالتعب والإنهاك.

وللقارئ بعد هذا أن يحكم إن كان هذا الواقع المنقول مطابقاً لما في الأذهان.

❏ وفي خاتمة المقال نصيحة لكل زوجين:

الرفق معقود معه النجاح، والصبر عطاء لمن كتب له الفوز والفلاح، وهما مقامان جليلان، يكفي صاحبهما أنه مستريح القلب، مطمئن النفس، قد وطن نفسه على ما يصيبه من الأذى، كما وطنها على الصفع والعفو، فليس يجاري سفيهاً في سفهه، ولا ينال من خلقه متسلطاً في تيهه، قد تيسر له الأخذ بالعفو، والأمر بالمعروف، والإعراض عن جهل عليه قولاً وفعلًا، واستراح بأدبه عن التقلب في سخط الله، وعداوة الخلق ومعاتبة النفس، وقد قيل:

اصبر على خلق من تعاشره

وداره فاللبيب من دارى

(34) في حديث رواه البخاري (6116).



الخلو في الدين

وقال ﷺ: «إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ، فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرُّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّنْجَةِ» (4).

□ الدعوة إلى الرفق:

قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: 29].
وقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْتِ وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ» (5).

وللغلو في الدين أسباب عديدة، أذكر منها ما يلي:

○ الجهل بالنصوص الشرعية ومعانيها:

قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: 19].

وقال تعالى: ﴿أَمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَةَ إِذَا مَرَّتْ بِقُلُوبِ أَقْنَاهَا﴾ [البقرة: 124].
وقال ﷺ عن الخوارج: «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ» (6).
قال النووي: «معناه: أن قومًا ليس حظهم من القرآن إلا مروره على اللسان، فلا يجاوز تراقيهم ليصل قلوبهم، وليس ذلك هو المطلوب؛ بل المطلوب تعقله وتدبره بوقوعه في القلب» (7).

ومن ذلك الجهل بالسنة الصحيحة، والاعتماد على الأحاديث الضعيفة والموضوعة، كما وقع لكثير من الفلاة في التعمد من الصوفية وغيرهم.

ويدخل في الجهل بالنصوص الجهل باللغة العربية وبمدلولات الألفاظ والعامة والخاص والمطلق والمقيد والناسخ والمنسوخ ونحوها.
قال الشاطبي: «ويمكن أن يكون من خفي هذا الباب مذهب الخوارج في زعمهم أن لا تحكيم، استدلالاً بقوله تعالى: ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [النساء: 57]؛ فإنه مبني على أن اللفظ ورد بصيغة العموم فلا يلحقه تخصيص، فلذلك أعرضوا عن قول الله تعالى: ﴿فَأَبَعَثُوا

(4) البخاري (39).

(5) مسلم (2593).

(6) البخاري (3344)، ومسلم (1063).

(7) «شرح النووي على مسلم» (6/105).

إِنْ أَصَلَ الْغُلُوَّ: الارتفاع والإفراط ومجاوزة القدر في كل شيء» (1)، وهو في الاصطلاح: مجاوزة ما حذره الشرع وقدره سواء في باب الاعتقاد أو العمل.

قال الشيخ سليمان بن عبد الله: «وضابطه تعدي ما أمر الله به» (2).

ولقد تنوع أسلوب الكتاب والسنة في التحذير من الغلو، ومن ذلك:

□ النهي الضريح:

ومنه قوله تعالى: ﴿يَتَأَمَّلَ الْكِتَابَ لَا تَقْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [البقرة: 171].

وقوله ﷺ: «وَأَيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْغُلُوَّ فِي الدِّينِ» (3).

□ مدح الاعتدال والوسطية

إذ الغلو هو أحد طرفي القصد والاعتدال، ويقابله الجفاء. ومن الآيات في مدح الوسطية والترغيب فيها، قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: 143].

وقوله: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [البقرة: 110].

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [البقرة: 167].

□ الدعوة إلى التيسير ورفع الحرج:

إذ الغلو يفضي إلى التشدد، والتيسير ضد ذلك.
قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ يَخَفُّ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185].

وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 29].

(1) «لسان العرب» (5/3290).

(2) وتيسير العريز الحميد (ص 305).

(3) النسائي (3057)، وابن ماجه (3029)، وصححه الألباني.

○ الإعراض عن العلماء:

قال تعالى: ﴿فَتَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [43: القرآن].
وقال تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [83: القرآن].

وفي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: «حَتَّى إِذَا لَمْ يُنْقِ عَالَمًا، اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جَهْلًا فَسُئِلُوا، فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا» (12).

ولهذا كان أول طريق الغلاة من الخوارج الطعن في العلماء وتفسير الناس عن سماع كلامهم، حتى يخلو لهم الأمر، فيتسلطون على العامة.

وكان الرجوع إلى العلماء أمانًا من الغلو، كما في حديث يحيى بن يعمر قال: «كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهتي، فانطلقت أنا وحמיד بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين، فقلنا: لو لقينا أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر؛ فوفق لنا عبد الله بن عمر ابن الخطاب داخلًا المسجد... الحديث (13)، فهؤلاء سلموا من الغلو في باب القدر لما رجعوا إلى أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ.

يقول الطيب العقبى: «العلماء هم حملة هذا الدين، وهم المسؤولون عن تبليغه وهم الذابون عنه والمدافعون عن حماه، فمن استمسك بفرزهم واهتدى بهديهم نجا، ومن صد عنهم وأعرض عما جاؤوا به ضل وغوى» (14).

ويقول المبلي: «إن الأمة متى فقدت العالم البصير، والدليل الناصح، والمرشد المهتدي؛ تراكمت على عقولها سحائب الجهالات، وران على بصائرهم قبائح العادات، وسهل عليها الإيمان بالخيالات، فانقادت لعالم طماع، وجاهل خداع، ومرشد دجال، ودليل محتال، وازدادت بهم خيرتها واختلت سيرتها، والتبست عليها الطرائق، وانمكست لديها الحقائق، فتتهم العقل، وتقبل المحال، وتشرّد من الصواب، وتأنس بالشراب... وفي مثل هذه الحالة جاء حديث «الصحيحين» عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه...» (15)، وذكر الحديث المتقدم.

○ اتباع المتشابه من النصوص والتأويل الفاسد:

قال تعالى: ﴿وَمَا آتَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْجٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ

حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِمْ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِيهَا﴾ [35: القرآن]، وقوله: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ [95: القرآن]، والأقلو علموا تحقيقاً قاعدة العرب في أن من العموم ما يراد به الخصوص؛ لم يسرعوا إلى الإنكار ولقالوا في أنفسهم: لعل هذا العام مخصوص؟ فيتأولون» (8).

○ البعد عن منهج السلف:

فقد وقع الانحراف عند كثير من الفرق الضالة بسبب جهلهم وبعدهم عن منهج الصحابة والتابعين ومن تبعهم في فهم النصوص وتطبيقها.

قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: «...فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم؛ فإنهم على علم وقفا، وببصر نافذ كفوا، وهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى... وقد قصر قوم دونهم فجفوا وطمح عنهم أقوام فغلوا، وأنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم...» (9).

فالرجوع إلى منهج السلف عصمة من الفتن، ومن أمثلة ذلك ما رواه مسلم في «صحيحه» (191) عن يزيد الفقير قال: «كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج، فخرجنا في عصابة ذوي عدد نريد أن نخرج، ثم نخرج على الناس، قال: فمررنا على المدينة، فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم. جالس إلى سارية. عن رسول الله ﷺ، قال: فإذا هو قد ذكر الجهنميين؛ قال: فقلت له: يا صاحب رسول الله ما هذا الذي تحدثون؟ والله يقول: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾ [192: القرآن] و﴿كَلَّمَآ أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [20: القرآن] فما هذا الذي تقولون؟ قال فقال: أتقرأ القرآن؟ قلت: نعم، قال: فهل سمعت بمقام محمد ﷺ. يعني الذي يبعثه الله فيه؟ قلت: نعم، قال: فإنه مقام محمد ﷺ المحمود الذي يخرج الله به من يخرج، قال: ثم نعت وضع الصراط ومر الناس عليه، قال: وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك، قال: غير أنه قد زعم أن قومًا يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها، قال: . يعني. فيخرجون كأنهم عيدان السماسم (10) قال: فيدخلون نهارًا من أنهار الجنة، فيغتسلون فيه، فيخرجون كأنهم القراطيس (11)، فرجعنا، قلنا: ويحكم أترؤن الشيخ يكذب على رسول الله ﷺ؟ فرجعنا، فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد.

(8) «الاعتصام» (40/2).

(9) أبو داود (4612) وصححه الألباني.

(10) قيل جمع سمسم، وهو الحب المعروف. وعيدانه ترى سوداء كأنها محترقة إذا وضعت في الشمس. وقيل غير ذلك. انظر «شرح النووي على مسلم» (49/3).

(11) جمع قرامطاس، وهو الصحيفة. شبههم بذلك لشدة بياضهم بعد اغتسالهم، وزوال ما كان عليهم من السوداء. قاله النووي.

(12) البخاري (100)، ومسلم (2673).

(13) «صحيح مسلم» (8).

(14) «جريدة السنة» (1/12).

(15) «الشرك ومظاهره» (ص161).

الْفِتْنَةِ وَابْتِعَاءَ تَأْوِيلِهِ. ﴿التَّحْقِيقُ 17﴾.

وقال ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَأَحْذَرُوهُمْ»⁽¹⁶⁾.

قال شيخ الإسلام: «فلهذا كان ضلال بني آدم من قبل التشابه»⁽¹⁷⁾.

وقال ابن القيم: «فأصل خراب الدين والدنيا إنما هو من التأويل الذي لم يردده الله ورسوله بكلامه، ولا دل عليه أنه مراده، وهل اختلف الأمم على أنبيائهم إلا بالتأويل؟ وهل وقعت في الأمة فتنة كبيرة أو صغيرة إلا بالتأويل؟ فمن باب دُخل إليها، وهل أريق دماء المسلمين في الفتن إلا بالتأويل؟»⁽¹⁸⁾.

○ تزيين الشيطان:

قال تعالى: ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ [التكوير: 24].

وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [طه: 18].

قال ابن القيم: «وما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزعتان: إما إلى تقريط وإضاعة، وإما إلى إفراط وغلو، ودين الله وسط بين الجالفة عنه والغالبي فيه، كالوادي بين جبلين، والهدى بين ضاللتين، والوسط بين طرفين ذميمين.

فكما أن الجالفة عن الأمر مضيع له؛ فالغالبي فيه مضيع له؛ هذا بتقصيره عن الحد وهذا بتجاوزه الحد»⁽¹⁹⁾.

وهناك أسباب أخرى تربوية ونفسية واجتماعية يطول المقام بذكرها»⁽²⁰⁾.

بعض مظاهر الغلو في باب التوحيد والإيمان

تعددت مظاهر الغلو في هذا الباب، كما تعددت أسبابه، ومن أمثلة ذلك:

□ الغلو في الصالحين إلى درجة وصفهم بما هو من خصائص الربوبية والألوهية؛ كعلم الغيب والتصرف في الكون وإحياء الموتى وإعطاء الرزق، وصرف العبادة لهم من دعاء وذبح ونذر ونحو ذلك.

والغلو في الصالحين أول أسباب ظهور الشرك في الأمم السابقة وفي هذه الأمة؛ أمّا الأمم السابقة؛ فقد قال تعالى:

(16) البخاري (4547)، ومسلم (2665).

(17) «التدوير» (ص 59).

(18) «إعلام الموقعين» (4/250).

(19) «مدارج السالكين» (2/496).

(20) انظر: «مشكلة الغلو في الدين» لعبد الرحمن اللويحي (1/653).

﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ

وَسُرًّا﴾ [23: 23]، قال ابن عباس: «...أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً، وسموها بأسمائهم، ففعلوا، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك، وتنسخ العلم، عُبِدَتْ»⁽²¹⁾.

وفي حق أهل الكتاب قال الله - عز وجل -: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [17: 17]، وقال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [30: 30]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ﴾ [73: 73].

وأما هذه الأمة؛ فقد غلا كثير منها في رسول الله ﷺ، ووصفوه بما لا يستحقه إلا الله، وصرفوا له أنواعاً من العبادة، مشابهين في ذلك من تقدمهم، مع أنه ﷺ قد حذرهم من ذلك بقوله: «لَا تَطْرُقُونِي كَمَا أَطْرَبَ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ»⁽²²⁾، ولم يتوقف الأمر عند هذا الحد، بل تعدوه إلى غيره ممن يظنون فيهم الصلاح والتقوى. وقد يكونون كذلك. فصاروا يعبدونهم من دون الله، كما فعلت الرافضة مع علي وأهل بيته، وكما فعلت المتصوفة مع شيوخها.

قال شيخ الإسلام: «...فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان قد يمرض أيضاً، وذلك بأسباب: منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه؛ حيث قال: ﴿يَتَأَهَّلُ الْكَاتِبُ لَا تَمْلُؤُوا فِي دِينِكُمْ﴾، وكذلك الغلو في بعض المشايخ، بل الغلو في علي بن أبي طالب، بل الغلو في المسيح عليه السلام. فكل من غلا في نبي أو رجل صالح، وجعل فيه نوعاً من الإلهية، مثل أن يقول: يا سيدي فلان! أنصرتني أو أغنتني أو أرزقتني أو أجبرني أو أنا في حسبك، ونحو هذه الأقوال؛ فكل هذا شرك وضلال، يستتاب صاحبه، فإن تاب وإلا قتل»⁽²³⁾.

□ الغلو في تنزيه الله - عز وجل - الذي أفضى بأصحابه إلى تعطيله عما يستحقه من صفات الكمال ونعوت الجلال، ويقابله الغلو في الإتيان الذي أفضى إلى التشبيه والتمثيل، والحق وسط بين هذا وهذا»⁽²⁴⁾.

(21) «صحيح البخاري» (4920).

(22) «صحيح البخاري» (3445).

(23) نقلاً عن «تيسير العزيز الحميد» (ص 228)، وعزاه إلى «الرسالة السنية»، ولم أفت عليها، وانظر كلاماً يشبهه في «مجموع الفتاوى» (3/383 و395).

(24) الذي يظهر أنه ما من طرفين متقابلين بالنسبة للحق إلا والأول غال في الجانب

وهذا حال المرجئة.

والحق وسط بين هذا وهذا.

قال شيخ الإسلام عن أهل السنة: «وهم وسط في الوعيد بين الوعيدية من الخوارج والمعتزلة، وبين المرجئة الذين لا يجزمون بتعذيب أحد من فئاق الأمة»⁽²⁹⁾.

□ الغلو في المتبوعين من العلماء والأئمة الذي أفضى إلى التقليد المذموم والتعصب الأعمى، وجعل كلامهم أصلاً تُردُّ إليه نصوص الكتاب والسنة، مما أدى إلى فشو البدع وتفرق المسلمين. يقول الإبراهيمي: «والمذاهب الفقهية في حد ذاتها ليست هي التي فرقت المسلمين، وليس أصحابها هم الذين ألزموا الناس بها أو فرضوا على الأمة تقليدهم، فحاشاهم من هذا، بل نصحوا وبيّنوا وبذلوا الجهد في الإبلاغ وحكموا الدليل ما وجدوا إلى ذلك السبيل... وإنما الذي نَعُدُّه في أسباب تفرق المسلمين هو هذه العصبية العمياء التي حدثت بعدهم للمذاهب، والتي نعتقد أنهم لو بُعثوا من جديد إلى هذا العالم لأنكروها على أتباعهم ومقلديهم وتبرؤوا إلى الله منهم ومنها؛ لأنها ليست من الدين الذي ائتمنوا عليه، ولا من العلم الذي وسعوا دائرته، وكيف يرضون هذه العصبية الرعناء، ويُقرّون عليها مقلديهم؛ ومن آثارها فيهم جعل كلام غير المعصوم أصلاً، وكلام الله ورسوله فرعاً يُذكر للتقوية والتأييد إن وافق، فإن خالف أرغم بالتأويل حتى يوافق؛ وهذا شرٌّ ما بلغته هذه العصبية بأهلها. ومن آثارها فيهم معرفة الحق بالرجال، ومن آثارها فيهم اعتبار المخالف في المذهب كالمخالف في الدين، يُختلف في إمامته ومصاهرته وذكاته وشهادته، إلى غير ذلك مما نَعُدُّ منه ولا نَعُدُّه»⁽³⁰⁾.

لعلاج الغلو طرق كثيرة يكمل بعضها بعضاً، من

أهمها في هذا الباب:

○ الاعتصام بالكتاب والسنة والإيمان والتسليم لما جاء فيهما، فذلك عصمة من كل ضلال.

قال ﷺ: «إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي»⁽³¹⁾.

وقال تعالى لأهل الكتاب بعدما حذّره من الغلو في المسيح: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ ﷻ: 171.

(29) المصدر السابق.

(30) «سجل مؤتمر جمعية العلماء» (2423).

(31) رواه الحاكم (93/1) وصحّحه، وسكت عنه الذهبي، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (2937).

قال شيخ الإسلام واصفاً أهل السنة: «وهم في الصفات وسط بين المعتلة الذين يتقون صفات الله أو بعضها ويشبهونه بالجماد والمعدوم، وبين الممثلة الذين يمثلون صفاته بصفات خلقه فيصفون الله بصفات خلقه.

فيصفون الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تعطيل ولا تمثيل ومن غير تكييف ولا تحريف»⁽²⁵⁾.

□ الغلو في ملاحظة القدر وشهود معاني الربوبية الذي أفضى إلى الاستهانة بالشّرع وتعطيله، وهذا حال الجبرية من الجهمية والمتصوفة.

قال شيخ الإسلام: «فمن نظر إلى القدر فقط، وعظم الفناء في توحيد الربوبية، ووقف عند الحقيقة الكونية؛ لم يميز بين العلم والجهل، والصدق والكذب، والبرّ والفجور، والعدل والظلم، والطاعة والمعصية، والهدى والضلال، والرّشاد والغيّ، وأولياء الله وأعدائه، وأهل الجنة وأهل النار»⁽²⁶⁾.

ويقابل ذلك: الغلو في ملاحظة الأمر والنهي، والثواب والعقاب، وما يترتب عليه من تعظيم مشيئة العبد وقدرته واختياره، مما أفضى إلى إنكار علم الله وكتابته أو إنكار عموم مشيئته وخلقته، وهذا حال القدريّة.

قال شيخ الإسلام: «وأهل الضلال الخائضون في القدر انقسموا إلى ثلاث فرق: مجوسية، ومشركية، وإبليسية.

فالمجوسية: الذين كذبوا بقدر الله وإن آمنوا بأمره ونهيه، فغلاتهم أنكروا العلم والكتاب، ومقتصدوهم أنكروا عموم مشيئته وخلقته وقدرته، وهؤلاء هم المعتزلة ومن وافقهم...»⁽²⁷⁾.

والحق وسط بين هذا وهذا.

قال شيخ الإسلام عن أهل السنة: «وهم في القدر وسط بين النفاة للقدر من المعتزلة وغيرهم، وبين الجهمية المثبتة الذين ينكرون حكمة الله في خلقه وأمره»⁽²⁸⁾.

□ الغلو في نصوص الوعيد الذي أفضى إلى تكفير مرتكب الكبيرة وتخليده في النار وإنكار الشفاعة، وهو حال الوعيدية من الخوارج والمعتزلة، ويقابله الغلو في نصوص الوعد، الذي أفضى إلى التّهوين من شأن المعاصي والشهادة لأهلها بالإيمان الكامل،

الذي جفا فيه الثاني في حين غلا الثاني في الجانب الذي جفا فيه الأول.

(25) «الصفدية» (313/2).

(26) «التدمرية» (ص 130).

(27) المصدر السابق.

(28) «الصفدية» (313/2).

وقال تعالى عن أهل الكتاب بعدما بين لهم أن المسيح وأمه بشران يأكلان الطعام: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ بُرِّئَ لَهُمُ الْأَلْبَتِ ثُمَّ أَنْظُرْ أَنَّ يُؤْفَكُونَ﴾ [75: آل عمران (32)].

○ الاعتماد على فهم السلف الصالح، وفي مقدمتهم أصحاب رسول الله ﷺ؛ فإنهم عايشوا التنزيل وعلوم التأويل، ثم من بعدهم من أهل القرون المفضلة ومن سار على طريقهم؛ قال تعالى: ﴿أَقْبِلْ عَلَى تَتَبِيعِ سِرِّ الَّذِينَ آمَنَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: 1].

قال ابن القيم: «فكل من كان أعرف للحق وأتبع له؛ كان أولى بالصراط المستقيم...، ولهذا فسّر السلف الصراط المستقيم وأهله بأبي بكر وعمر وأصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم، وهو كما فسروه؛ فإنه صراطهم الذي كانوا عليه، وهو عين صراط نبيهم، وهم الذين أنعم الله عليهم وغضب على أعدائهم، وحكم لأعدائهم بالضلال» (33).

وقال ابن باديس: «فهو أئمة السلف الصالح، أصدق الفهوم لحقائق الإسلام ونصوص الكتاب والسنة» (34).

وكان من قصة الشيخ الذي ناظر ابن أبي دؤاد عند الوائق، أن قال له: «... فشيء لم يدع إليه رسول الله ﷺ ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي رضي الله عنهم تدعو الناس أنت إليه؟ ليس يخلو أن تقول: علموه أو جهلوه. فإن قلت: علموه وسكتوا عنه؛ وسعنا وإياك ما وسع القوم من السكوت، وإن قلت: جهلوه وعلمته أنا؛ فيا لك ببن لكجهل النبي ﷺ، والخلفاء الراشدون رضي الله عنهم شيئاً، تعلمه أنت وأصحابك...؟» (35).

○ طلب العلم الشرعي المعين على فهم الكتاب والسنة، ويدخل في ذلك ما يسمى علوم الآلة كاللغة ونحوها.

قال شيخ الإسلام: «ولهذا يحتاج المتدين المتورع إلى علم كثير بالكتاب والسنة والفقه في الدين، والا فقد يفسد تورعه الفاسد أكثر مما يصلحه، كما فعله الكفار وأهل البدع من الخوارج والروافض وغيرهم» (36).

○ التلقي عن العلماء الربانيين المعروفين بالتوحيد والسنة، فإنهم ورثة الأنبياء حقاً.

قال الشيخ العربي التبسي: «ولا يستحق هذا الميراث إلا من هو

(32) والآيات قد يراد بها الكونية أو الشرعية.

(33) «مدارج السالكين» (73/2).

(34) «آثار ابن باديس» (154/5).

(35) «الشرعية للأجري» (457-456/1)، وانظر: «السيرة للنهبي» (313/11).

(36) «مجموع المتأوى» (141/20).

أهل لوصفه والحكم له بالعلم، لا أولئك الذين سموا أنفسهم علماء، وإن قدمت بهم موانع الإرث في هذا الباب، ممن اختار صراط المغضوب عليهم والضالين على صراط الذين أنعم عليهم» (37).

وقال ابن باديس: «فأئذين أحدثوا في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح، لم يقتدوا بمن قبلهم، فليسوا أهلاً لأن يقتدي بهم من بعدهم، فكل من اخترع وابتدع في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح فهو ساقط عن رتبة الإمامة فيه» (38).

○ الجمع بين الأدلة ورد المتشابه إلى المحكم.

قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَّا يَذُورُ كُلِّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذُورُ إِلَّا أُولَؤُا الْأَلْبَتِ﴾ [التفلة: 17].

قال الشاطبي: «لما خص الزائفون بكونهم يتبعون المتشابه أيضاً؛ علم أن الراسخين لا يتبعونه، فإن تأولوه فبالرد إلى المحكم، بأن أمكن حمله على المحكم بمقتضى القواعد» (39).

وقال شيخ الإسلام: «لا ريب أن الكتاب والسنة فيهما وعد ووعد... والعبد عليه أن يصدق بهذا وبهذا، لا يؤمن ببعض ويكفر ببعض، فهؤلاء المشركون أرادوا أن يصدقوا بالوعد ويكذبوا بالوعد، والحرورية والمعتزلة أرادوا أن يصدقوا بالوعد دون الوعد، وكلاهما خطأ.

والذي عليه أهل السنة والجماعة الإيمان بالوعد والوعد» (40).

○ الحذر من تلبس الشيطان؛ ويكون ذلك بما تقدم ذكره، وبتوثيق الصلة بالله وسؤاله الهداية والتوفيق، وبمعرفة مداخل الشيطان وسدّها.

قال تعالى: ﴿وَمَا يَزَعْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَوِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٠٠] إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِنَّا هُمْ مُبْهِرُونَ﴾ [الأعراف: 203]. ثم قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: 203].

فخلاصة القول أن الغلو في الدين من أسباب الهلاك، قال ﷺ: «هَلِكَ الْمُتَطَعُونَ، قالها ثلاثاً» (41).

نسأل الله أن يعصمنا من الزلل ويحببنا الفتن ما ظهر منها وما بطن.

(37) «الأعمال الكاملة للعربي التبسي» (ص 334).

(38) «محاسن التذكير» (320).

(39) «الاعتصام» (221/1).

(40) «مجموع المتأوى» (270/8).

(41) «صحيح مسلم» (2670)، و«المتنطعون» المتعمقون الغالون المجاوزون الحدود في أقوالهم وأفعالهم.

• كيفية الاشتراك..



يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاستقبال في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل لمصاريف الشحن

وَاجَةُ الإِسْلَامِ

إعداد: أسرة التحرير



وَصِيَّةٌ عَظِيمَةٌ

قال عبدُ الله بنُ الإمام أحمد لأبيه يومًا: أوصني يا أبتِ:
فقال:

«يا بُنَيَّ! انْوِ الْخَيْرَ فَإِنَّكَ لَا تَزَالُ بِخَيْرٍ مَا نَوَيْتَ الْخَيْرَ».

[الأدب الشريفة لابن مفلح (104/1)]

□□□

أَنْفَعُ الدَّوَاءِ

قال الإمام ابن القيم:

«فأنفع الدواء أن تُشغِلَ نَفْسَكَ بِالْفِكْرِ فِيمَا يَعْنِيكَ دُونَ مَا لَا
يَعْنِيكَ، فَالْفِكْرُ فِيمَا لَا يَعْنِي بَابُ كُلِّ شَرٍّ، وَمَنْ فَكَّرَ فِيمَا لَا
يَعْنِيهِ فَاتَهُ مَا يَعْنِيهِ، وَاشْتَغَلَ عَنِ أَنْفَعِ الْأَشْيَاءِ لَهُ بِمَا لَا مَنْفَعَةَ
لَهُ فِيهِ».

[الفوائد (ص: 255)]

□□□

كَيْفَ تَكْسِبُ وَدَّ النَّاسِ

قال هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ:

«مَا أَقْبَلَ عَبْدٌ بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ، إِلَّا أَقْبَلَ اللَّهُ بِقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ
إِلَيْهِ، حَتَّى يَرْزُقَهُ وَدَّهُمْ».

[سير أعلام النبلاء (49/4)]

□□□

عَلَامَةُ الْعَالَمِ وَصِفَتُهُ

سُئِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: هَلْ لِلْعُلَمَاءِ عَلَامَةٌ يُعْرِفُونَ بِهَا؟
قَالَ: عَلَامَةُ الْعَالَمِ مَنْ عَمَلَ بِعِلْمِهِ، وَاسْتَقْلَلَ كَثِيرَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ
مَنْ نَفْسِهِ، وَرَغِبَ فِي عِلْمٍ غَيْرِهِ، وَقَبِلَ الْحَقَّ مِنْ كُلِّ مَنْ أَتَاهُ
بِهِ، وَأَخَذَ الْعِلْمَ حَيْثُ وَجَدَهُ، فَهَذِهِ عَلَامَةُ الْعَالَمِ وَصِفَتُهُ.
قَالَ الْمُرُودِي: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ: هَكَذَا هُوَ.

[إبطال الحيل لابن بطّة (ص: 34)]

□□□

لَا اتِّحَادَ عَلَى الْبِدْعِ

قال الشيخ مبارك الميلي:

«وليسست سعادتها - أي الأمة - إلا في حفظ الديانة الإسلامية
وتطبيقها؛ أمّا حشوها بالبدع الذي هو من طروق رفضها،
فليس ممّا يحسن السكوت عنه والتسامح فيه، إرضاءً
للمبتدعين أصالةً أو تقليدًا؛ وإن لم يكن طريقًا إلى اتحاد
الأمة - لا سمح الله - إلا بالرضا عن البدع والاعتراف بحقوق
المبتدعين في بدعهم فلا خير في هذا الاتحاد، ولا أراه إلا
اتحادًا على العبث بالديانة».

[أثار الشيخ مبارك الميلي (169.168/1)]

□□□

دُرر من
كلام شيخ الإسلام
ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

«قَدْ يَكُونُ إِخْفَاءُ بَعْضِ الْأُمُورِ رَحْمَةً لِبَعْضِ النَّاسِ، وَالنِّزَاعُ فِي الْأَحْكَامِ قَدْ يَكُونُ رَحْمَةً إِذَا لَمْ يُقْضَ إِلَى شَرٍّ عَظِيمٍ مِنْ خَفَاءِ الْحُكْمِ».

[مجموع الفتاوى (159/14)]

□□□

«الْأَجْرُ عَلَى قَدَرِ مَنْفَعَةِ الْعَمَلِ وَمَصْلَحَتِهِ وَفَائِدَتِهِ، وَعَلَى قَدَرِ طَاعَةِ أَمْرِ اللَّهِ وَرُسُولِهِ؛ فَأَيُّ الْعَمَلَيْنِ كَانَ أَحْسَنَ وَصَاحِبُهُ أَطْوَعَ وَأَتْبَعَ كَانَ أَفْضَلَ، فَإِنَّ الْأَعْمَالَ لَا تَتَفَاضَلُ بِالكَثَرَةِ، وَإِنَّمَا تَتَفَاضَلُ بِمَا يَحْصُلُ فِي الْقُلُوبِ حَالَ الْعَمَلِ».

[مجموع الفتاوى (281/25)]

□□□

«لَيْسَ فِي الدُّنْيَا حَرَمٌ لَا بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَلَا غَيْرُهُ إِلَّا هَذَانِ الْحَرَمَانِ. يَعْنِي مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ.. وَلَا يُسَمَّى غَيْرُهُمَا حَرَمًا، كَمَا يُسَمَّى الْجِهَالُ، فَيَقُولُونَ: حَرَمُ الْمَقْدِسِ، وَحَرَمُ الْخَلِيلِ؛ فَإِنَّ هَذَيْنِ وَغَيْرَهُمَا لَيْسَا بِحَرَمٍ بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ».

[مجموع الفتاوى (117/26)]

□□□

«وَلَمَّا كَانَ فِي الصَّبْرِ مِنْ حَبْسِ النَّفْسِ وَالْخَشُونَةِ الَّتِي تَلْحَقُ الظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ مِنَ التَّعَبِ وَالنَّصَبِ وَالْحَرَارَةِ مَا فِيهِ؛ كَانَ الْجَزَاءُ عَلَيْهِ بِالْجَنَّةِ الَّتِي فِيهَا السَّعَةُ وَالْحَرِيرُ الَّذِي فِيهِ اللَّيْنُ وَالنُّعُومَةُ وَالْإِتِّكَاءُ الَّذِي يَتَضَمَّنُ الرَّاحَةَ وَالظِّلَالَ الْمُنَافِيَةَ لِلْحَرِّ».

[جامع الرسائل (73/1)، رشاد سالم]

□□□

«وَلَمَّا كَانَ الْغِنَاءُ وَالضَّرْبُ بِالْذُّفِّ وَالْكَفِّ مِنْ عَمَلِ النِّسَاءِ كَانَ السَّلَفُ يُسَمُّونَ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنَ الرِّجَالِ مَخْنَثًا، وَيَسَمُّونَ الرِّجَالَ الْمَفْنِئِينَ مَخَانِيثَ، وَهَذَا مَشْهُورٌ فِي كَلَامِهِمْ».

[مجموع الفتاوى (565/11)]

□□□

«مَنْ تَعَبَّدَ بِعِبَادَةٍ لَيْسَتْ وَاجِبَةً وَلَا مُسْتَحَبَّةً وَهُوَ يَعْتَقِدُهَا وَاجِبَةً أَوْ مُسْتَحَبَّةً فَهُوَ ضَالٌّ مُبْتَدِعٌ بِدْعَةٍ سَيِّئَةٍ لَا بِدْعَةٍ حَسَنَةٍ بِاتِّفَاقِ أُمَّةِ الدِّينِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُعْبَدُ إِلَّا بِمَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ مُسْتَحَبٌّ».

[مجموع الفتاوى (160/1)]

□□□

بريد القراء



ردود قصيرة:

للأخت الكريمة أم عبد الرحمن - وفقها الله - جزيل الشكر على مراسلتها لنا، ومشاركتها بمقال عنونته بـ «كل حزب بما لديهم فرحون» مما ينبئ عن سلامة منهجها وأنه لا طريق للتغيير إلا طريق الأنبياء عليهم السلام، فبارك الله فيها.

كما نسدي جميل الشكر للأخ الحبيب عبد الكريم بوخضرة - سدد الله - من مدينة قسنطينة على قصيدته الهائية التي بعنوان: «ندى الروح»، يمدح فيها سيد المرسلين ﷺ، ومطلعها:

سألت القواهي ما الهوى ما مواسمه
وهل بين أعطافي خواف تقاسمه؟
إذا راح في الدهر الهزار فها أنا
أسأله.. إن السؤال يساومه
على الورد والريحان عن زهرة على
وناة على دمع على من ينادمه
وهي في أحد وعشرين بيتاً.

وأما الأخ الفاضل عبد القادر - وفقه الله - من بلدية بوسفر بمدينة وهران فقد بعث إلينا برسالة تفيض بمشاعر الحب والود لإخوانه القائمين على المجلة وكل من كان على سبيلهم، كما أرفق ذلك بكلمة لأحد المشايخ رجاء نشرها، إلا أننا نعتذر إليه لعدم توافقها مع شروط النشر في المجلة، فبارك الله فيه وجزاه الله عنا كل خير.

والشكر موصول إلى الأخ المكرم عزوز بن العربي - حفظه الله - من بلدية الضلعة بمدينة أم البواقي على كلمته التي فيها الشكر والعرفان لإخوانه القائمين على هذا المنبر الدعوي، ونحن بدورنا نسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن يثبتنا ويسدد خطانا، وأن يزيدنا من فضله.

وقد أرسل إلينا أحد إخواننا النجباء من مدينة الجلفة وهو الأخ ناصر ساحة - حفظه الله - مقطوعة شعرية من بحر البسيط من ثلاثة أبيات، وطلب نشرها، فها هي:

لا تسألن غير الله في إرب
والله أوفى فضله ونعماء
ولا تأمل من سواه منفعة
فالخير منه وكل تحت رحماه
فالفضل أخياً فضل خالقنا
والفضل أخياً مرده الله
نسأل الله له مزيداً من التوفيق والسداد.

كما أرسل إلينا الأخ الودود سمير برقرق - وفقه الله - من مدينة سطيف قصيدة من ثمانية أبيات، بعنوان «الحب الأعظم» يقول في مطلعها:

مهما بعد الأحباب فلي حبيب
لم أترك لغيره في قلبي مهيب
ولا أرى قد حشا شيء مثله
قلبي وزاده فسحة واتساع رهيب
نفيت به كل شرك به ومودة
فتقى صدري من كل وحش كئيب

ونشكر الأخ المفضل زين الدين بن عمر ضيف الله - سدد الله - من بلدية القيقبة بدائرة رأس العيون بمدينة باتنة على رسالته «رسالة شكر وامتنان» شحنها بعبارات فيها الكثير من الحب والشكر والدعاء بمواصلة ما نحن فيه، كما اقترح علينا اقتراحين، بارك الله فيه ونفع به.

كما نقدم شكرنا الكثير للأخوين الكريمين مصطفى الطيب صياد من منطقة طولقة بيسكرة، وياسين شرقي على مراسلتهم لنا عن طريق البريد الإلكتروني، وفقهما الله لكل خير.